

নাছরোল-মোজতাহেদিন

Nausher, Md. Abdul
বা Baranapur

No. 604
20.10.50

মাছায়েল খণ্ড ।

— ০ —
প্রথম ভাগ ।

২৪ পরগণা, টাকী—নারায়ণপুর নিবাসী খাদেমোল ইসলাম

মোহাম্মদ রুহুল আমিন কর্তৃক

প্রণীত ও প্রকাশিত ।

— ০ —

মহ্দের তাপসকুল-রত্ন সুপ্রসিদ্ধ পীর জনাব মওলানা শাহ্ সুফী

মোহাম্মদ আবুবকর সাহেব কর্তৃক

অনুমোদিত ।

আলিগাঁও, ইংল্যান্ড

প্রথম সংস্করণ ।

কলিকাতা,

১৫৯ নং কডেরা রোড,

রেসাজুল-ইসলাম প্রেসে,

মোহাম্মদ রেসাজুদ্দীন আহমদ কর্তৃক মুদ্রিত ।

— ০ —

সন ১৩২২ সাল ।

এই পুস্তকের প্রত্যেক স্থলে আরবী ও পার্সীর অবিকল অনুবাদ করিয়া তৎপরে উহার ভাবার্থ লিখিতে গেলে পুস্তকের আকার অনেক বৃদ্ধি হইবে এবং ব্যয় বেশী পড়িবে, এই আশঙ্কায় অনেক স্থলে অবিকল অনুবাদ না করিয়া মূলার্থ লিখিত হইয়াছে।

অনেক স্থলে আরবী জের জবরের বা অন্যান্য ছাপার ভুল রহিয়া গিয়াছে, তাহার কতকংশ ভ্রম-সংশোধন পত্রে সংশোধন করা হইয়াছে। যে সমস্ত স্থলে প্রশ্ন, উত্তর বা দলীলের তর্ক লিখিত হইয়াছে, উহা সাধারণ লোকের পক্ষে বুঝা কঠিন হইতে পারে, তাহার তৎসমস্ত স্থলে কোনও উপযুক্ত হানিফি আলেমের সাহায্য গ্রহণে বুঝিতে পারিবেন, অন্ততঃ পক্ষে তাহার মূল দলিলগুলি পড়িয়া লইলে যথেষ্ট হইবে। মাহায়েল খণ্ড আকারে বড় হওয়ায় আপাততঃ উহা তিন ভাগে বাহির করা হইল, যিনি হানিফি ও মোহাম্মাদিদের সমস্ত বিরোধ জনক (এখতলাফি) মন্সলার তত্ত্ব অবগত হইতে ইচ্ছা করেন, তিনি উহার প্রত্যেক খণ্ড পাঠ করুন। সময়ের অল্পতা ও নিজের ব্যস্ততা প্রযুক্ত পুস্তকের ভাষায় অনেক দোষ রহিয়া গিয়াছে, যাহা বিত্তীয় সংস্করণ ব্যতীত সংশোধনের উপায়ান্তর নাই। আশা করি, সহস্র পাঠকগণ, পুস্তকের ভাষার দোষ গুণ বিচার না করিয়া, উহার মর্ম্ম অবগত হইয়া, এই খাদেমোল-ইসলামকে চরিতার্থ করিবেন।

খাদেমোল-ইসলাম—

রুহুল আমিন।





সূচীপত্র ।

—০—

১ম মসলা, রফাইয়াদা এন মনছুখ হইবার ১৫টা দলীল ;—	২—১৮ পৃষ্ঠা ।
মোহাম্মদিদের সাতটা প্রশ্নের রদ ;—	১৮—৩২
মোহাম্মদী লেখকের জাল ;—	৩২
২য় মসলা, এনামের পশ্চাতে মোক্তাদিদের ছুরা ফাতেহা না পড়িবার ২৩টা দলীল ;—	৩২—৫৪
মোহাম্মদী মৌলবী আব্বাছ আলি ছাহেব কৃত বঙ্গাধ্ববাদিত কোরাণ শরিফের টীকার ভ্রমাত্মক মত এবং উহার রদ ;—	৩৫—৩৯
এনাম বোখারির দুইটা প্রশ্নের রদ ;—	৪০—৪২
হানিফিদের প্রশ্ন ;—	৫৭—৫৯
মোহাম্মদিদিগের তিনটা প্রশ্নের রদ ;—	৫৪—৬৪
মুনশী ছাহেবের বাতীল কেয়াছ ও মৌলবী ছাহেবের তহরিক ;—	৬৪—৬৮
মোহাম্মদী মৌলবি ছাহেবের প্রশ্ন ও মহাজাল ;—	৬৮—৬৯
হাদিছের বিরুদ্ধে মৌলবি আব্বাছ আলি ছাহেবের কেয়াছ ও মোহাম্মদী-দের আহলে হাদিছ হইবার রদ ;—	৭০—৭২
৩য় মসলা, আমিন চুপে চুপে পড়িবার ১৭টা দলীল ;—	৭৪—৮৯
এনাম তেরমজি ও সরকার ছাহেবের প্রশ্নের রদ ;—	৭৯—৮৫
মোহাম্মদী মৌলবি ছাহেবের উক্তির উত্তর ;—	৮৭—৮৯
এনামের উচ্চ রবে আমিন পড়িবার সম্বন্ধে মোহাম্মদীদের চারিটা দলীলের রদ ;—	৯০—৯৮
মোক্তাদিদিগের উচ্চ রবে আমিন পড়িবার সম্বন্ধে মোহাম্মদীদের তিনটা দলীলের রদ ;—	৯৮—১০৪
৪র্থ মসলা, রাব্বানা-লাকাল-হাম্দো চুপে চুপে পড়িবার দলীল ;—	১০৪—১০৫
৫ম মসলা, বিছমিল্লাহ চুপে চুপে পড়িবার দলীল ও মোহাম্মদী মৌলবী ছাহেবের দলীলের রদ ;—	১০৫—১০৯

৬ষ্ঠ মসলা, নামাজে নাতীর নীচে হাত বাঁধিবার ১০টী দলীল ;— ১০৯—১১৩

মোহাম্মদীদের তিনটি প্রশ্নের রদ ;— ... ১১৩—১১৭

মোহাম্মদী লেখকের জাল ;— ... ১১৭

৭ম মসলা, তিন রাকয়াত বেতের পড়িবার দলীল ;— ১১৭—১২০

মোহাম্মদীদের তিনটি প্রশ্নের রদ ;— ... ১২০—১৩২

৮ম মসলা, বেতের ওয়াজেব হইবার দলীল ;— ... ১৩২—১৩৩

৯ম মসলা, বেতের নামাজে ককুর অগ্রে দোয়া কহুত পড়িবার দলীল ;—

... ১৩৩—১৩৭

১০ম মসলা, ফজর, মগরেব বা অস্ত্রাজ্জ অজিয়া নামাজে দোয়া কহুত

পড়া মনচুখ হইবার দলীল ;— ... ১৩৮—১৪০

মোহাম্মদীদের প্রশ্নের উত্তর ;— ... ১৪০—১৪২

১১শ মসলা, কহুত পড়িবার সময় জুই হাত উঠাইবার দলীল ;— ১৪২—১৪৫

১২শ মসলা, জুই ঈদের নামাজে ছয় তকবির পড়িবার দলীল ;— ১৪৫—১৪৯

ঈদের বার তকবিরের সমস্ত হাদিছ জুইফ হইবার দলীল ;— ১৪৯—১৫২

১৩শ মসলা, প্রথম বা তৃতীয় রাকয়াতে না বসিয়া দাঁড়াইবার দলীল ;—

... ১৫২—১৫৫

মোহাম্মদীদের প্রশ্নের রদ ;— ... ১৫৬—১৫৯

১৪শ মসলা, শেষ বৈঠকে বসিবার নিয়ম ও একটি প্রশ্নের রদ ;—

... ১৫৯—১৬৩

১৫শ মসলা, গুহ স্থান স্পর্শ করিলে, অজু ভঙ্গ না হইবার দলীল ও

জুইটি প্রশ্নের রদ ;— ... ১৬৩—১৬৭

১৬শ মসলা, উটের মাংস ভক্ষণ করিলে, অজু ভঙ্গ না হইবার দলীল

ও একটি প্রশ্নের রদ ;— ... ১৬৭—১৬৯

১৭শ মসলা, ছানা পড়িবার দলীল ;— ... ১৬৯—১৭০

১৮শ মসলা, জুই ওয়াক্তের নামাজ এক ওয়াক্তে পড়া জায়েজ নহে ;

... ১৭১—১৭৩

মোহাম্মদীদের একটি প্রশ্ন ও চারিটি আপত্তির রদ ;— ১৭৪—১৮০

১৯শ মসলা, বিশ রাকয়াত তারাবিহ পড়িবার দলীল ;— ১৮০—২০০

ভ্রম-সংশোধন ।

— ০ —

পৃষ্ঠা ।	ছত্র ।	অশুদ্ধ ।	শুদ্ধ ।
৪	১৪	নাছবোর	নাছবোর
৮	১৭	দিব না	দিব না
১০	১১	শায়বা	আবি শায়বা
১৩	১৬	প্রথম-৮৯	চতুর্থ-৫৬
"	১৮	কিন্তু	কিন্তু প্রথম খণ্ডের
৪৫	২২	প্রথম—৪	দ্বিতীয়—৪০
৫৩	২০	রাছ	ছুরা
৫৭	১	কিন্তু	কিন্তু
"	২২	খালফোল	খালফাল
৬৭	১৬	করিয়াছেন ।	করিয়াছেন । এইরূপ সরকার
			ছাহেবও লিখিয়াছেন ।
৮১	২৫	হোজরা	হোজর
৯৭	২০	(রা)	(রা) বর্ণিত
১০৪	১৪	হামেদা	হামদো
১০৯	৭	উচ্চ	উক্ত হাদিছে উচ্চ
১১১	৭	তেরমজি	তেরমজির
১১৫	২২	বিন	নবি

* غلط نامه *

مصحح
العلم
المعول

غلط
العم
المعول

طر
২০
২৬

مفك
৩০
৩৭

صفحة	سطر	عالم	مصحح
৩৫	৬	مصححة - المذهب	مصحح - المذهب
৪০	১৬	فيهرى	فيهرى
৪২	৪	يبقى	يبقى
৪৭	১১	خلف	خلف
৫৪	৭	العدة	الحدث
৭৪	৯	واخفى	واخفى
৭৭	৫	بأمدى	بأمدى
১০৭	১৬	بالبسلة	بالبسلة
১১০	৬	المذهب	المذهب
১১২	১০	يضعها	يضعها
১৩৯	১	تقدير	تقديم
১৪৩	১১	بقرأ	يقراً
১৫৩	৪	بختارون	يختارون
১৫৯	৭	اليرى	اليرى
১৯৪	২৬	الميز	الميز
২০০	৯	اصحابى	واصحابى
৪১	২৪	فرك	ترك
৪৪	২৪	بعضكم	بعضكم
৫৩	১০	انارح القرآن	انارح القرآن
১০৭	১৪	كذا	لذا
১৫৬	৯	مذ	هذه
	১২	تطمئن	تطمئن الخ

No 604

20.10.50

Baria Forest village-

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على محمد

وآله وصحبه أجمعين

نصر المجتهدين

নাছরোল-মোজতাহেদিন

বা

মাছায়েল খণ্ড ।

মজহাব অমাত্যকারী মোহাম্মদী মৌলবী সাহেবগণ ছুই খণ্ড
মাছায়েলে-জরুরিয়া, বোরহানোল-হক, ছেরাজল-ইসলাম ও হেদায়ে-
তল মোকালেদীন ইত্যাদি গ্রন্থে কতকগুলি হাদিছ লিখিয়া প্রকাশ
করিয়াছেন যে, হানিফিগণ এমানের পশ্চাতে ছুরা ফাতেহা পাঠ,
উচ্চৈঃস্বরে আমিন পাঠ এবং রফাইয়া দাএন করেন না; এইরূপ
বহু মসলায় তাঁহারা কোরাণ ও হাদিছ ত্যাগ করিয়া বিনা দলীলে
এমাম আবু হানিকার (রঃ) কেয়াছি মত গ্রহণ করিয়া থাকেন।
কাজেই মোহাম্মদিদের এইরূপ অমূলক ধারণা ও অসঙ্গত উক্তির
প্রকৃত প্রতিবাদ প্রকাশ করা আবশ্যক বুঝিয়া, এই মাছায়েল খণ্ড
লিখিতে বাধ্য হইয়াছি। আশা করি, নিরপেক্ষ পাঠক এই পুস্তকের
আত্মস্তু পাঠ করিলে বুঝিতে পারিবেন যে, হানিফি মজহাবের মসলা-
গুলি সমস্তই কোরাণ ও হাদিছ-সঙ্গত এবং মোহাম্মদিদের দাবিগুলি
অমূলক কথা ভিন্ন আর কিছুই নহে।

রফাইয়া দাএন (১) যনছুখ হইবার দলীল ।

—o—

১ম দলীল, সহি মোস্লেম ১ম গণ্ড ১৮১ পৃষ্ঠা :—

عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا لِي أَرَاكُمْ رَافِعِي أَيْدِيَكُمْ كَأَنَّهُمَا أَذْنَابُ خَيْلٍ شَمْسٍ أُسْكَدُوا فِي الصَّلَاةِ

“জাবের বেনে ছোমরা বলেন, (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) আমাদের নিকট আগমন করিয়া বলিলেন, তোমরা কি জন্য দুৱস্ত ঘোটকের লেজের স্থায় হস্ত উঠাইতেছ ? নামাজের মধ্যে স্থির হইয়া থাক ।”

২য় দলীল, মোসনদে আবি সাঈব :—

عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ (فَعَوَّا) أَيْدِينَا فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ مَا بَالُ رَافِعِي أَيْدِيَهُمْ فِي الصَّلَاةِ كَأَنَّهُمَا أَذْنَابُ خَيْلٍ شَمْسٍ أُسْكَدُوا فِي الصَّلَاةِ

জাবের বেনে ছোমরা বলেন, আমরা নামাজের মধ্যে দুই হস্ত উঠাইতে ছিলাম, এমতাবস্থায় (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) আমাদের নিকট আগমন করিয়া বলিলেন, তোমরা কি জন্য উদ্ধত ঘোড়ার লেজের স্থায় রফাইয়া দাএন করিতেছ ? নামাজে স্থির হইয়া থাক ।”

(১) নামাজে দুই হাত উঠানকে “রফাইয়া দাএন” বলে ।

মাঠক, নুতন ইসলামে শুকবির বলিবার, কুকু বাইবার, কুকু হইতে উঠিবার, দ্বিতীয় রাকয়াত হইতে উঠিবার, ছেজদা বাইবার, ছেজদা হইতে উঠিবার এবং ছালাম করিবার সময় দুই হাত উঠান হইত, কিন্তু শুকবির বলিবার ও ছালাম করিবার সময়ের রফাকে (হাত উঠানকে) নামাজের বাহিরের রফা ধরিতে হইবে এবং অবশিষ্ট কয়েক স্থানের রফাকে নামাজের মধ্যবর্তী রফা বলিতে হইবে । উপরোক্ত দুইটি হাদিছে নামাজের মধ্যবর্তী সংস্কৃত রফা মনচুষ হইয়াছে । আর ছালামের সময়ের রফা তৃতীয় দলীল দ্বারা মনচুষ হইয়াছে । কেবল প্রথম শুকবির কালীন রফা স্থির সাব্যস্ত রহিয়াছে ।

৩য় দলীল,—

عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَأَلْنَا فَلَا بَايَعَيْنَا السَّلَامَ عَلَيْهِمْ السَّلَامَ عَلَيْكُمْ فَذَكَرَ (إِنَّا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) مَا أَنْتُمْ فَيُذَكِّرُونَ بِإِيَادِكُمْ كَأَنَّهُمْ أَذْنَابُ خَيْلٍ شُمْسٍ إِذَا سَلَّمَ أَحَدُكُمْ وَلَمْ يَتَّقِ إِلَى صَاحِبِهِ وَلَا يُؤْمِنُ بِيَدِهِ

“জাবের বেনে ছোমরা বলিয়াছেন,—আমি (জনাব হজরত) নবি করিমের (ছাঃ) সহিত নামাজ পড়িয়াছিলাম, কিন্তু আমরা যে সময় ছালাম করিতাম, সে সময় হাতের ইশারা করিয়া ‘আচ্ছালামো আলায়কুম’ ‘আচ্ছালামো আলায়কুম’ বলিতাম । (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) আমাদের দিকে দৃষ্টিপাত করিয়া বলিলেন, তোমাদের কি হইয়াছে যে, তোমরা অবদান মোড়ার লোভের দ্বারা হাতের ইশারা করিতেছ ? সে সময় কেহ ছালাম করিতে চাহে,

সেই সময় আপন সঙ্গীর দিকে দৃষ্টিপাত করিবে, কিন্তু হাতের ইশারা করিবে না।”

পাঠক, এই হাদিছে ছালাম কালীন রফা মনছুখ হইল।

প্রশ্ন।

এমাম বোখারি “রফুয়োল-ইয়াদাএন” নামক পুস্তকের ১৫১৬ পৃঃ ও ইউছফ উদ্দিন সরকার “হেদায়েতল-মোকালেদীন” নামক পুস্তকের ৮৪৮৫ পৃঃ লিখিয়াছেন, প্রথম ও দ্বিতীয় হাদিছ ছালাম কালীন রফা মনছুখ হইবার জন্য উত্তীর্ণ হইয়াছে, উহাতে নামাজের মধ্যবর্তী রফা মনছুখ হইতে পারে না। সেই হেতু এমাম মোহলেম ও আবু দাউদ উপরোক্ত হাদিছ দ্বয়কে ছালামের অধ্যায়ে বর্ণনা করিয়াছেন এবং তৃতীয় হাদিছটি উপরোক্ত দুইটি হাদিছের সহিত বর্ণনা করিয়াছেন।

উত্তর।

নাছরোর রায়াহ্ কেতাবে বর্ণিত আছে, উভয় ঘটনা এক হইতে পারে না; প্রথম ও দ্বিতীয় হাদিছ নামাজের মধ্যবর্তী রফা মনছুখ হইবার জন্য উত্তীর্ণ হইয়াছে এবং তৃতীয় হাদিছটি ছালাম কালীন রফা মনছুখ হইবার জন্য উত্তীর্ণ হইয়াছে। প্রথম ও দ্বিতীয় হাদিছে আছে, ছাহাবাগণ নামাজ পড়িতে ছিলেন, এমন সময় (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) আগমন করিয়াছিলেন। তৃতীয় হাদিছে আছে, ছাহাবাগণ (জনাব হজরত) নবি করিমের (ছাঃ) সঙ্গে নামাজ পড়িতে ছিলেন। প্রথম ও দ্বিতীয় হাদিছে আছে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বলিলেন, তোমরা কি জন্য হাত উঠাইতেছ? তৃতীয় হাদিছে আছে, তিনি বলিলেন, তোমরা কি জন্য হাতের ইশারা করিতেছ? প্রথম ও দ্বিতীয় হাদিছে আছে, ছাহাবাগণ নামাজের মধ্যে হাত উঠাইতেছিলেন; তৃতীয় হাদিছে

আছে, তাঁহারা ছালামের সময় হাতের ইশারা করিতেছিলেন। প্রথম ও দ্বিতীয় হাদিছে আছে, তোমরা নামাজের মধ্যে স্থির হইয়া থাক (রফা করিও না)। তৃতীয় হাদিছে আছে, ছালামের সময় স্থির হইয়া থাক (হাতের ইশারা করিও না)। ইহাতে প্রমাণিত হইতেছে যে, প্রথম ও দ্বিতীয় হাদিছের উত্তীর্ণ স্থল পৃথক্ এবং তৃতীয় হাদিছের উত্তীর্ণ স্থল পৃথক্। তাহা হইলে প্রথম ও দ্বিতীয় হাদিছকে গড়িয়া পিটিয়া ছালাম কালীন রফা মনছুখ হইবার দলিল বলা, হাদিছের মর্ম্ম পরিবর্তন করা ভিন্ন আর কিছুই নহে; ইহাতে নিশ্চয় নামাজের মধ্যবর্তী রফা মনছুখ হইয়াছে। এস্থলে এমাম বোখারির কেয়াছি মতের তুলনিক করা আবশ্যক নহে। এমাম মোছলেম ও আবু দাউদ নামাজের মধ্যবর্তী রফা মনছুখ হইবার হাদিছকে ছালামের অধ্যায়ে বর্ণনা করিলেই যে হাদিছের মর্ম্ম পরিবর্তন পাইবে, ইহা কোন কথা নহে। আরও এক হাদিছকে অন্য অধ্যায়ে বর্ণনা করা হাদিছজ্ঞ বিদ্বানদের নিকট স্বতঃসিদ্ধ। যিনি হাদিছ গ্রন্থ পাঠ করিয়াছেন, তিনি ইহা স্পষ্টভাবে অবগত আছেন।

৪র্থ দলীল :—

قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ ^{رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ} لَا أَصَاحِبِي بِكُمْ صَلَوةَ رَسُولِ اللَّهِ ^{صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ} صَلَوةً
فَصَلَّيْتُ فَلَمْ يَرْفَعْ يَدَيْهِ إِلَّا فِي أَرْبَعٍ مَرَّاتٍ وَفِي الْبَابِ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ
عَازِبٍ قَالَ أَبُو عِيْسَى حَدَّثَنَا ابْنُ مَسْعُودٍ حَدِيثٌ حَسَنٌ وَهُوَ يَقُولُ
غَيْرَ وَاحِدٍ مِنْ أَهْلِ الْعَامِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ^{صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ} وَلِذَلِكَ
قَوْلُ سَفْيَانَ وَآلِهِ الدُّوْفَةُ

ছাহাবা হজরত আবদুল্লা বেনে মছউদ বলিয়াছেন, আমি তোমাদের সহিত কি (জনাব হজরত) নবি করিমের (ছাঃ) নামাজ পড়িব না ? (অবশ্য পড়িব) ; তৎপরে তিনি নামাজ পড়িলেন, উহাতে তিনি কেবল প্রথম বারে হাত উঠাইয়া ছিলেন। এমাম তেরমজি বলেন, ছাহাবা হজরত বারা বেনে আজ্জেব ও রফাইয়াদাএন মনছুখ হইবার হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন। উপরোক্ত এবনে মছউদ বর্ণিত হাদিছটি ‘হাছান’ (১) এবং বহু সংখ্যক ছাহাবা (২) ও তাবিয়ি (৩) বিদ্বান, রফা ইয়াদাএন মনছুখ বলিয়াছেন। ইহা এমাম ছুফিয়ান ও কুফাবাসী বিদ্বানদের মত।

প্রশ্ন।

হেদাএতল-মোকাল্লেদীন, তন্বিরোল-আএনাএন ইত্যাদি কেতাবে আছে যে, আবদুল্লা বেনে মোবারক বলিয়াছেন, উপরোক্ত এবনে মছউদের হাদিছটি আমার নিকট ছহি সার্যস্ত হয় নাই। আবু দাউদ বলিয়াছেন, এই হাদিছটি ছহি, কিন্তু উহার এই মর্শ্ব ছহি নহে যে, তিনি কেবল নামাজ আরম্ভ কালে রফা করিতেন এবং রুকু খাইবার সময় ও রুকু হইতে উঠিবার সময় রফা করিতেন না ; বরং উহার ছহি মর্শ্ব এই যে, তিনি কেবল প্রথম রেকাতে নামাজ আরম্ভ কালে রফা করিতেন ; কিন্তু দ্বিতীয়, তৃতীয় ও চতুর্থ রেকাত আরম্ভ কালে রফা করিতেন না ; অতএব এই হাদিছে

(১) ছহি হাদিছের দ্বিতীয় প্রকারকে “হাছান” হাদিস বলে। একান্ত হাছান হাদিস ইসলাম জগতে দলীল বলিয়া গণ্য। (২) যাহারা ইমান সহ জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) কে দেখিয়াছেন, তাহাদিগকে ছাহাবা বলা হয়। (৩) যাহারা ছাহাবা গণকে দেখিয়াছেন, তাহাদিগকে তাবিয়ী বলে। ঐরূপ যাহারা তাবিয়ী গণকে দেখিয়াছেন, তাহাদিগকে তাবা-তাবিয়ী বলে।

অন্যান্য সময়ের রফা মনচুখ হইতে পারে না। আরও ঐ হাদিছের দুই জন রাবি আছেন বেনে কোলাএব ও আবদুর রহমান বেনে আছিওয়াদ জইফ্। আবদুর রহমান আলকামার সহিত সাক্ষাৎ করেন মাই।

উত্তর।

ফতহোল-কদিরে বর্ণিত আছে :—

আবদুল্লা বেনে মছউদের হাদিছটি কয়েক ছন্দে বর্ণিত হইয়াছে, এমাম তেরমজি উহাকে হাছান বলিয়াছেন। এমাম খাত্তাবি বলেন, তেরমজির হাছান হাদিছও ছহি; তাহা হইলে এই হাদিছটিও ছহি সুনিশ্চিত। এবনে হাজ্জম বলেন, এবনে মছউদের হাদিছটি নিশ্চয় ছহি। এবনে মোবারক নিজে এবনে মছউদের যে ছন্দটি বর্ণনা করিয়াছেন, তাহাই ছহি নহে; কিন্তু এবনে হাজ্জম, নেছায়ী দারকুতনি, এবনে আবি শায়বা, এবনে আদি ও তেরমজি যে ছন্দগুলি বর্ণনা করিয়াছেন, উহা নিশ্চয় ছহি। এমাম তেরমজি ছহি গ্রন্থে এবনে মোবারকের মত বাতীল করিয়া এবনে মছউদের হাদিছটি হাছান বলিয়াছেন। এমাম এহিয়া বেনে ময়ীন ও এমাম নেছায়ী আছেন বেনে কোলায়বকে বিশ্বাস-ভাজন বলিয়াছেন। এমাম মোছলেম নিজ ছহি গ্রন্থে অনেক স্থলে আচ্ছেমের হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন। এবনে হাজার আবদুর রহমানকে বিশ্বাস-ভাজন বলিয়াছেন। এবনে হাশ্যাম খতিব প্রভৃতি হইতে বর্ণনা করিয়াছেন যে, আবদুর রহমান আলকামার সহিত সাক্ষাৎ করিয়াছেন। যাহারা তাহাদের প্রতি দোষারোপ করেন, তাহাদের কথা ধর্তব্য হইতে পারে না। আল্লামা বাহকুল উলুম “আরকান-আরবার্যা”তে লিখিয়াছেন :—

و علم ايضا ان حديث عاصم الرابع برؤية ابن مسعود صحيح

بَلَا حَكِّ وَبِالْجَهْلَةِ الْقَوْلُ بَانَ حَدِيثٌ عَدَمُ الرَّفْعِ لَمْ يَثْبُتْ قَوْلُ
لَا يَخْلُو عَنْ كَعْصَبٍ وَانْكَارِ امْرِ ثَابِتٍ

এবনে মছউদ রফাইয়াদাএন মনছুখ হইবার যে হাদিছটি বর্ণনা
করিয়াছেন, উহা নিশ্চয় ছহি। এই হাদিছকে গর ছহি বলা হিংসা
ও প্রকৃত বিষয়কে অস্বীকার করা ভিন্ন আর কিছুই নহে।

এমাম আবু দাউদ উক্ত হাদিছকে ছহি বলিয়াছেন, কিন্তু গাড়িয়া
পিটিয়া একটি অযথা মর্শ্ব প্রকাশ করিয়াছেন। এমাম তেরমজি,
নেছায়ী, তাহারি, দারকুতনি, এবনে আদি ও এবনে হাজ্জুম উক্ত
হাদিছ হইতে রুকু যাইবার ও রুকু হইতে উঠিবার রফাকে মনছুখ
হওয়া স্বীকার করিয়াছেন। বরং বহু সংখ্যক ছাহাবা উক্ত হাদিছের
জ্ঞাত রফা এয়াদাএন ত্যাগ করিয়াছেন, তাহা হইলে এমাম আবু
দাউদের ভ্রমাত্মক ব্যাখ্যা কিরূপে গ্রাহ্য হইবে ?

৫ম দলীল, ছহি নেছায়ী ১৫৮ পৃঃ—

تَرَبُّ ذَلِكَ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ لَا أَخْبِرُكُمْ بِصَلَاةٍ

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى قَالَ لَقَامَ فَرَفَعَ يَدَيْهِ أَوَّلَ صَرَّةٍ ثُمَّ لَمْ يَعُدَّ

“এবনে মছউদ বলিয়াছেন :—আমি কি তোমাদিগকে (জনাব
হজরত) নবি করিমের (ছাঃ) নামাজের সংবাদ দিবে না ? রাবি
বলেন, তৎপরে তিনি দণ্ডায়মান হইয়া প্রথম বারে হাত উঠাইলেন,
তৎপরে আর হাত উঠান নাই। এই হাদিছ দ্বারা রুকু যাইবার
সময়ের রফা মনছুখ হইয়াছে।”

قَالَ الْعَلَامَةُ الْهَاشِمِيُّ الْمَدَنِيُّ أَنَّ اسْنَادَ النَّسَائِيِّ عَلَى شَرْطِ

الْشَيْخَيْنِ

আলীম হাশেম মাদানি বলিয়াছেন, এই হাদিছটি বোখারি ও
মোহেলেমের শর্তানুযায়ী ছহি।

৬ষ্ঠ দলীল, ছহি নেছারী ১৬১ পৃঃ—

الرَّخْصَةُ فِي تَرْكِ ذَلِكَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّهُ قَالَ لَا
أَصَابِي بِكُمْ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَعَمَ فَصَلَّى فَلَمْ يَرْفَعْ يَدَيْهِ إِلَّا مَرَّةً وَاحِدَةً

“আবদুল্লা বেনে মছউদ বলিয়াছেন, আমি তোমাদের সহিত কি (জনাব হজরত) নবী করিমের (ছাঃ) নামাজ পড়িব না ? তৎপরে তিনি নামাজ পড়িলেন, কিন্তু তিনি (উক্ত নামাজে) একবার ভিন্ন আর হাত উঠান নাই। এই হাদিছ দ্বারা কুকু হইতে উঠিবার সময়ের রফা পরিত্যক্ত হইতেছে।”

৭ম দলীল :—এমাম তাহারি তিন ছনদে এবং আবু বকর বেনে আব্বি শায়বা এক ছনদে বর্ণনা করিয়াছেন :—

عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَعَمَ كَانَ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ رَفَعَ يَدَيْهِ ثُمَّ لَا يَرْفَعُهُمَا

“ছাহাবা হজরত বারী বেনে আঁজের বলিয়াছেন, (জনাব হজরত) নবী করিম (ছাঃ) যে সময় নামাজ আরম্ভ করিতেন, ছহি হাত উঠাইতেন, তৎপরে আর হাত উঠাইতেন না।”

৮ম দলিল,—দারকুতনি, তাহারি, এবনে আদি ও এবনে আব্বি শায়বা বর্ণনা করিয়াছেন ;—

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ صَلَّيْتُ خَلْفَ النَّبِيِّ صَلَعَمَ وَابْنِ
بَكْرٍ وَعُمَرَ فَلَمْ يَرْفَعُوا أَيْدِيَهُمْ إِلَّا هَذِهِ افْتَتَحَ الصَّلَاةَ

“আবদুল্লা বেনে মছউদ বলিয়াছেন, আমি (জনাব হজরত) নবী করিম (ছাঃ) আবু বকর (রাঃ) ও ওমারের (রাঃ) পশ্চাতে

নামাজ পড়িয়াছি, কিন্তু তাঁহারা নামাজ আরম্ভ ভিন্ন অন্য সময় হাত উঠাইতেন না।” এই হাদিছটী প্রথমোক্ত হাদিছগুলির সহায়তার হাছান হইয়াছে। শেখ এমাম তকিউদ্দিন এবনে-আদি হইতে বর্ণনা করিয়াছেন যে, এমাম ইসহাক বেনে ইস্রায়েল এই হাদিছের রাবি মোহাম্মদ বেনে জাবেরকে অন্যান্য বিশ্বাস ভাজন রাবি অপেক্ষা শ্রেষ্ঠ জানিতেন। এমাম আইউব, এবনে আওফ, হেশাম, ছওরি, সৌবা ও এবনে ওয়ায়না প্রভৃতি হাদিছজ্ঞ এমামগণ তাঁহার হাদিছ গ্রহণ করিয়াছেন। যদি মোহাম্মদ বেনে জাবের উচ্চ ধরনের বিশ্বাস ভাজন আলেম না হইতেন, তবে তাঁহার উক্ত বাক্তির হাদিছ গ্রহণ করিতেন না।

৯ম দলিল,—এমাম মোহাম্মদ, তাহাবি ও এবনে শায়বা বর্ণনা করিয়াছেন ;—

عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَفَعَ يَدَيْهِ

فِي التَّكْبِيرَةِ الْأُولَى مِنَ الصَّلَاةِ الْمَعْقُوبَةِ لَمْ يَرْفَعْهُمَا فِيمَا سَوَى ذَلِكَ

“আহ্লেম তাঁহার পিতা হইতে বর্ণনা করিয়াছেন, তিনি আবু তালেবের পুত্র হজরত আলি (রাঃ) কে ফরজ নামাজের প্রথম তকবিরের সময় হাত উঠাইতে দেখিয়াছেন, এতদ্ভিন্ন অন্য সময় তিনি হাত উঠাইতেন না।” এই হাদিছের আহ্লেম নামক রাবি বিশ্বাস ভাজন ছিলেন, যথা ইতিপূর্বে প্রমাণিত হইয়াছে।

১০ম দলীল ;—এমাম তাহাবি, বয়হকি ও এবনে আবি শায়বা বর্ণনা করিয়াছেন ;—

عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ رَأَيْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رَفَعَ يَدَيْهِ فِي الرَّأْسِ

تَكْبِيرًا ثُمَّ لَا يَعْدُونَ

এমাম এবরাহিম বলিয়াছেন, আমি হজরত ওমর (রাঃ) কে দেখিয়াছিলাম যে, তিনি প্রথম তকবির পাঠ কালে দুই হাত উঠাইতেন, তৎপরে আর হাত উঠাইতেন না ।

১১শ দলীল ;—এমাম বয়হকি বর্ণনা করিয়াছেন ;—

عَنِ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى قَالَ صَلَّيْتُ إِلَى جَنْبِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ
فَجَعَلْتُ أَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي كُلِّ رُفْعٍ وَخَفَضٍ قَالَ يَا ابْنَ أَخِي رَأَيْتَكَ
تَرْفَعُ فِي رُفْعٍ وَخَفَضٍ وَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ
رَفَعَ يَدَيْهِ ثُمَّ لَا يَرْفَعُ فِي شَيْءٍ حَتَّى يَفْرُغَ

“এহিয়ার পুত্র মোহাম্মদ বলেন, আমি আবদুল্লা বেনে জোবায়-
রের পার্শ্বে নামাজ পড়িতে ছিলাম, উহাতে আমি রুকু ও ছেজদার
যাইবার এবং রুকু ও ছেজদা হইতে উঠিবার সময় দুই হাত উঠাই-
তাম, সেই জন্ম আবদুল্লা বেনে জোবায়ের বলিলেন, হে ভাতুপুত্র,
তোমাকে উভয় সময় রফা করিতে দেখিতেছি, কিন্তু (জনাব হজ-
রত) নবি করিম (ছাঃ) নামাজ আরম্ভ কালে রফা করিতেন, এত-
দূর নামাজ শেষ পর্য্যন্ত কোন স্থানে রফা করিতেন না ।”

১২শ দলীল :—বয়হকি ও তাহাবি ছহি ছনদে বর্ণনা করিয়া-
ছেন ;—

رَأَيْتُ الْبَرَاءَ بْنَ عَازِبٍ وَابْنَ عَبَّاسٍ يَقْعَلَانِ ذَلِكَ

“এমাম এবরাহিম ও শাবি নামাজ আরম্ভ কালে এক বার মাত্র
রফা করিতেন ।”

১৩শ দলীল :—মোয়াত্তায় মোহাম্মদ

عَنْ حَمَّادٍ قَالَ لَا تَرْفَعُ يَدَيْكَ فِي شَيْءٍ مِنَ الصَّلَاةِ بَعْدَ التَّكْبِيرِ

الْأُولَى

“এমাম হাম্মাদ বলেন, নাগাজের প্রথম তকবির ভিন্ন অন্য সময়ে রফা করিও না।”

১৪শ দলীল ;—ছহি আবু দাউদ

عَنِ الْإِسْرَاءِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَقْتَنَحَ الصَّلَاةَ رَفَعَ يَدَيْهِ

إِلَى قُرْبٍ مِنْ أَدْنَاهُ ثُمَّ لَا يَعُودُ

“ছাহাবা বারী বলেন ;—

নিশ্চয় হজরত নবি করিম (ছাঃ) যে সময় নামাজ আরম্ভ করিতেন, তাঁহার দুই কর্ণের নিকট পর্য্যন্ত, দুই হাত উঠাইতেন, তৎপরে আর হাত উঠাইতেন না।”

তন্বিরোল-আশনায়েন ও রফয়োল-ইয়াদাএন কেতাবে আছে যে,

এই হাদিছে (ثُمَّ لَا يَعُودُ) (তৎপরে আর হাত উঠাইতেন না) এই শব্দটি ছহি নহে, কেন না এজিদ হইতে তাঁহার শিষ্য শরিক কেবল এই শব্দটি বর্ণনা করিয়াছেন, কিন্তু তাঁহার অন্যান্য শিষ্য হোশায়েম, খালেদ ও এবনে ইদরিছ ঐ শব্দটি বর্ণনা করেন নাই। শরিক জইফ, তাহার অতিরিক্ত কথাটি ছহি হইতে পারে না। আরও ছুফিয়ান বেনে ওয়ায়না বলেন, এজিদ কুফায় যাইবার অগ্রে আমাকে ঐ অতিরিক্ত শব্দটি বর্ণনা করেন নাই। তৎপরে কুফা হইতে প্রত্যাবর্তন করিয়া ঐ শব্দটি বর্ণনা করিয়াছেন, তাহা হইলে ঐ অতিরিক্ত শব্দটি ছহি হইতে পারে না। আরও এজিদ নিজে জইফ, তাহার বর্ণিত অতিরিক্ত শব্দটি ভ্রমাত্মক কথা।

উত্তর ।

কতহোল কদির ও আইনীতে লিখিত আছে, এই শব্দটী একা শরিক বর্ণনা করেন নাই, বরং এবনে আদি “কামেল” গ্রন্থে লিখিয়াছেন যে, হোশা এম. শরিক ও এক দল বিদ্বান এজিদ হইতে উক্ত শব্দ বর্ণনা করিয়াছেন । আরও এজিদ একা এবনে আবি লায়লা হইতে উক্ত শব্দটী বর্ণনা করেন নাই, বরং ইছা, অকি ও হাকাম এবনে আবি লায়লা হইতে উহা বর্ণনা করিয়াছেন । আরও এমাম আজালি, ইয়াকুব, আবু দাউদ, আহমদ বেনে ছালেহ, হাজি, এবনে হাববান ও এবনে হাজার এজিদকে বিশ্বাস ভাজন ও সত্যপরায়েণ বলিয়াছেন । এমাম বোখারি মোছলেম ও এবনে খোজায়মা তাহার হাদিছ গ্রহণ করিয়াছেন ।

নেছারী, দারকুতনি ও এবনে আদি আচ্ছেম ও হান্সাদ হইতে উক্ত শব্দ বর্ণনা করিয়াছেন । তাহা হইলে ঐ শব্দটী নিশ্চয় ছহি ।

আরও শিক্ষক কখন হাদিছের সম্পূর্ণ কথা প্রকাশ করেন এবং কখনও কিছু অংশ প্রকাশ করেন, ইহাতে কোন দোষ হইতে পারে না । মিসরি ছাপা ছহি বোখারির প্রথম খণ্ডে (৮৯ পৃঃ) অরণ্য-

বাসী লোকটার নামাজের বিবরণে **أَرْفَعُ حَتَّى تَطْمَئِنَّ جَالِسًا** এই

শব্দগুলি বেশী বর্ণিত হইয়াছে, কিন্তু ৯২ পৃষ্ঠায় দুইটী হাদিছে উক্ত শব্দগুলি নাই । আরও ছহি বোখারির ৮৭ পৃষ্ঠায় এবনে ওমারের ছনদে চতুর্থ বারের রফা বর্ণিত হইয়াছে, কিন্তু ৮৬ পৃষ্ঠায় দ্বিতীয় ছনদে উক্ত রফা বর্ণিত হয় নাই । এইরূপ ছহি মোছলেমের ১৬৯

পৃষ্ঠায় কোন ছনদে **أَرْفَعُ** শব্দটী আছে, কিন্তু অন্য ছনদে উহা বর্ণিত হয় নাই । এক্ষণে উক্ত শব্দগুলি ছহি হইলে, বারার

হাদিছের **أَرْفَعُ حَتَّى تَطْمَئِنَّ** শব্দটী নিশ্চয় ছহি হইবে ।

১৪শ দলীল :—মহনদে এমাম আজম :—

إِنَّهُ اجْتَمَعَ مَعَ الْأُرَاعِي فِي دَارِ الْحَنَاطِينِ فَقَالَ الْأُرَاعِي مَا لَكُمْ
 لَا تَرْفَعُونَ عَنَّا الرُّكُوعَ وَالرَّفْعَ عَنْهُ فَقَالَ لِاجِلِ اللَّهِ لَمْ يَصِحَّ
 عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّعَ فِيهِ شَيْءٌ فَقَالَ الْأُرَاعِي كَيْفَ لَمْ يَصِحَّ وَقَدْ
 حَدَّثَنِي الزُّهْرِيُّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّعَ كَانَ يَرْفَعُ
 يَدَيْهِ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ وَعِنْدَ الرُّكُوعِ وَعِنْدَ الرَّفْعِ مِنْهُ فَقَالَ
 أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ حَدَّثَنَا حَمَادٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ وَالْأَسْوَدِ عَنْ
 عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّعَ كَانَ لَا يَرْفَعُ يَدَيْهِ إِلَّا عِنْدَ افْتِتَاحِ
 الصَّلَاةِ ثُمَّ لَا يَعُودُ بِشَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ فَقَالَ الْأُرَاعِي أَحَدُكُمْ عَنْ الزُّهْرِيِّ
 عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ وَقَوْلُ حَدَّثَنِي حَمَادٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ
 وَالْأَسْوَدِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ كَانَ حَمَادٌ أَفْقَهُ مِنَ الزُّهْرِيِّ
 وَكَانَ إِبْرَاهِيمُ أَفْقَهُ مِنْ سَالِمٍ وَعَلْقَمَةُ لَيْسَ بِدَرَجَةٍ مِنَ ابْنِ عُمَرَ فِي
 الْفَقْهِ وَإِنْ كَانَتْ لِابْنِ عُمَرَ رِضٌ مَحَبَّةٌ وَلَهُ فَضْلٌ مَحَبَّةٌ فَلِأَسْوَدَ لَهُ
 فَضْلٌ كَثِيرٌ وَعَبْدُ اللَّهِ هُوَ عَبْدُ اللَّهِ فَسَكَتَ الْأُرَاعِي

“এমাম আজম, এমাম আওজায়ীর সহিত গম-বিক্রেতাদের
 দোকানে একত্রিত হইয়াছিলেন (সাফাৎ করিয়াছিলেন)। তৎ-
 পরে এমাম আওজায়ী বলিলেন, আপনারা কি জন্তু রুকু সাইবার

ও রুকু হইতে উঠিবার সময় রফাইয়া দাএন করেন না (দুই হাত উঠান না) । তদন্তরে এমাম আজম বলিলেন, উক্ত সময়ের রফা সংক্রান্ত কোন হাদিছ স্থির সাব্যস্ত নাই (অর্থাৎ উক্ত হাদিছ মনচুখ হইয়াছে) । এমাম আওজায়ী বলিলেন, আমি জুহুরি, ছালেম ও এবনে ওমর হইতে এই হাদিছ পাইয়াছি যে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ), নামাজ আরম্ভ করিবার, রুকু করিবার ও রুকু হইতে উঠিবার সময় দুই হাত উঠাইতেন, তাহা হইলে রফার হাদিছ কি জন্য স্থির সাব্যস্ত নাই ? তদন্তরে এমাম আবু হানিফা (রঃ) বলিলেন, আমি হান্সাদ, এবরাহিম, আলকামা, আছওয়াদ ও আবদুল্লা বেনে মছউদ হইতে এই হাদিছ পাইয়াছি যে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) কেবল নামাজ আরম্ভ করিবার সময় দুই হাত উঠাইতেন, তৎপরে আর দুই হাত উঠাইতেন না । ইহাতে এমাম আওজায়ী বলিলেন, আমি জুহুরি, ছালেম ও এবনে ওমর হইতে বর্ণিত হাদিছের কথা উল্লেখ করিতেছি, আর আপনি হান্সাদ, এবরাহিম, আলকামা, আছওয়াদ ও আবদুল্লা এবনে মছউদ হইতে বর্ণিত হাদিছের কথা উল্লেখ করিতেছেন (তাহা হইলে কোনটী ধর্তব্য হইবে ?), তদন্তরে এমাম আজম (রঃ) বলিলেন, (আমার হাদিছের রাবি) হান্সাদ, (আপনার হাদিছের রাবি) জুহুরি হইতে শ্রেষ্ঠতর ফকিহ ছিলেন । এইরূপ এবরাহিম ছালেম অপেক্ষা বড় ফকিহ ছিলেন । যদিও হজরত এবনে ওমর ছাহাবা (নবি করিমের সহচর) শ্রেণীভুক্ত ছিলেন, তথাচ আলকামা ফেকা তব্বে তাঁহা অপেক্ষা কম নহেন ।

আছওয়াদ বহু গুণ সম্পন্ন ছিলেন । ছাহাবা হজরত আবদুল্লা সর্ব গুণ সম্পন্ন ছিলেন স্পৃশ্যিত (তাহা হইলে রফা মনচুখ হইবার হাদিছটী ধর্তব্য হইবে) । এতচ্ছব্বে এমাম আওজায়ী নিরুত্তর হইলেন ।” পাঠক, এস্থলে এমাম বোখারির শিক্ষক এমাম আওজায়ী এমাম আজমের সহিত তর্কে পরাস্ত হইলেন ।

১৫শ দলীল ;—রফাইয়া দাএনের হাদিছগুলি এমন বিপরীত ভাবে বর্ণিত হইয়াছে যে, উহা গ্রহণ করা মহা সঙ্কট ; কেন না মেশ্কাতের ৭৫ পৃঃ ছহি বোখারি ও ছহি মোছলেমের মালেক বেনে হোয়ায়রেছের হাদিছে বর্ণিত আছে যে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) কেবল তকবির পড়িবার ও রুকু হইতে উঠিবার সময় দুই হাত উঠাইতেন ।

এমাম মালেকের মোয়াত্তার ২৫ পৃষ্ঠায় এবনে ওমর হইতে বর্ণিত আছে যে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) কেবল তকবির পড়িবার ও রুকু হইতে উঠিবার সময় দুই হাত উঠাইতেন । ইহাতে কেবল দুইবার রফাইয়া দাএনের উল্লেখ হইয়াছে । আরও মেশ্কাতের ৭৫ পৃষ্ঠায় ছহি বোখারি ও ছহি মোছলেম হইতে বর্ণিত আছে, এবনে ওমার বলেন, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) প্রথম তকবির পড়িবার, রুকু যাইবার ও রুকু হইতে উঠিবার সময় দুই হাত উঠাইতেন । ইহাতে তিন বার রফাইয়া দাএনের উল্লেখ হইয়াছে ।

আরও মেশ্কাতের উক্ত পৃষ্ঠায় ছহি বোখারি হইতে বর্ণিত আছে, হজরত এবনে ওমার প্রথম তকবির পড়িবার, রুকু যাইবার, রুকু হইতে উঠিবার ও দ্বিতীয় রেকাত হইতে উঠিবার সময় দুই হাত উঠাইতেন । ইহাতে চারিবার রফাইয়া দাএনের উল্লেখ হইয়াছে ।

এমাম বোখারি বলেন, স্বয়ং জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) দ্বিতীয় রেকাত হইতে উঠিবার সময় রফা করিয়াছেন, সুতরাং এই হাদিছটি মরফু । (১) এমাম এছমারিলি বলেন, এমাম বোখারির এই মতটি ভ্রান্তি-মূলক, কেন না এমাম এবনে ইদরিছ, আবদুল অহ্‌হাব ও মোঃ তামার বলিয়াছেন যে, জনাব হজরত নবি করিম

(১) জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বাহা করিয়াছেন বা বলিয়াছেন, উহাকে “হাদিছ মরফু” বলে ।

(ছাঃ) উক্ত সময় রফা করেন নাই, বরং ছাহাবা এখানে ওমার উহা করিয়াছেন, কাজেই উক্ত হাদিছটি মওকুফ । (১) এমাম আবু দাউদ ও ছাকাকি বলেন, এই হাদিছটি মরফু নহে, বরং মওকুফ হইবে ।

আরও এমাম আবু দাউদ বর্ণনা করিয়াছেন যে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) ছেজদা যাইবার, প্রথম ও দ্বিতীয় ছেজদা হইতে উঠিবার সময় রফা করিতেন ।

এমাম তেরমজি, হজরত আলি (রাঃ) হইতে বর্ণনা করিয়াছেন যে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) দুই ছেজদা হইতে উঠিবার সময় দুই হাত উঠাইতেন ।

এবনে মাজা বর্ণনা করিয়াছেন যে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) প্রত্যেক তকবিরে দুই হাত উঠাইতেন ।

১৬শ দলীল :—এমাম তেরমজি ছেজদা কালীন রফার হাদিছকে ছহি স্থির করিয়াছেন ; কিন্তু এমাম বোখারি ও মোছলেম উহা মনছুখ বলিয়া ত্যাগ করিয়াছেন ।

এমাম বোখারি দ্বিতীয় রেকাত হইতে উঠিবার সময়ের রফাকে ছহি স্থির করিয়াছেন, কিন্তু এমাম মোছলেম ও আবুদাউদ উহা মনছুখ বলিয়া ত্যাগ করিয়াছেন । এমাম বোখারি ও মোছলেম ককু যাইবার সময়ের রফাকে ছহি স্থির করিয়াছেন, কিন্তু এমাম এহিয়া বেনে এহিয়া, এহিয়া বেনে বোকাএর, কানাবি, মাযান, ছয়ীদ ও এছহাক উহা মনছুখ বলিয়া ত্যাগ করিয়াছেন । এইরূপ হজরত এবনে মছউদ ও বারা প্রভৃতি বহুসংখ্যক ছাহাবা প্রথম তকবির

(১) কোন ছাহাবা যাহা করিয়াছেন বা বলিয়াছেন, উহাকে “হাদিছ মওকুফ” বলে । এইরূপ কোন তাবিলী যাহা করিয়াছেন বা বলিয়াছেন, উহাকে “হাদিছ মকতু” বলে ।

ভিন্ন সমস্ত রফাকে মনচুখ বলিয়া ত্যাগ করিয়াছেন। এইরূপ হজরত এবনে মছউদ ও বারী প্রভৃতি বহু সংখ্যক ছাহাবা প্রথম তকবির ভিন্ন সমস্ত রফাকে মনচুখ বলিয়া ত্যাগ করিয়াছেন। ইহাই এমাম আজমের মজহাব।

মোহাম্মাদিনের প্রথম প্রশ্নের রদ :-

মৌলবী আব্বাছ আলী সাহেব ১৩১৫ সালের মুদ্রিত মাদ্রায়েনে জরুরিয়ার প্রথম খণ্ড ৬৭৬৮ পৃষ্ঠায়, মৌলবী মোহাম্মদ জাফর আলী সাহেব বোরহানোল হক পুস্তকের ১৩ পৃষ্ঠায়, মুন্সী জমিরুদ্দীন সাহেব হেরাজল-ইসলাম পুস্তকের ৮৯৯০ পৃষ্ঠায় ও সরকার ইউজুক উদ্দীন সাহেব হেদায়েতল মোকাল্লেদীনের ৬৪৬৫৬৯৭২ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন যে, ছহি বোখারি, মোহলেমে ইত্যাদি গ্রন্থে ছাহাবা এবনে ওমার (রাঃ) হইতে বর্ণিত হইয়াছে যে, (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) রফাইয়া দাএন করিতেন, তবে কি জন্য উহা ত্যাগ করা যাইবে ?

উত্তর।

প্রথম কথা এই যে, ছহি বোখারি প্রভৃতি গ্রন্থে এক ছাহাবা এবনে ওমার (রাঃ) হইতে তিন প্রকার হাদিছ বর্ণিত হইয়াছে। কোন হাদিছে দুই বার হাত উঠাইবার কথা আছে, কোন হাদিছে তিন বার ও কোন হাদিছে চারিবার হাত উঠাইবার কথাও আছে; এক্ষণে কোনটী ছহি হইবে ও কোনটী বাতিল হইবে ? মোহাম্মাদিগণ তিনটী হাদিছের কোনটী গ্রহণ করিবেন, ইহাই জিজ্ঞাস্য।

আরও ছহি বোখারি ও মোহলেমে এবনে ওমার (রাঃ) হইতে বর্ণিত আছে যে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) ছেজদাতে দুই হাত উঠাইতেন না, কিন্তু এমাম বোখারি “রফয়োল-ইয়াদাএন” পুস্তকে

লিখিয়াছেন যে, এবনে ওমার (রাঃ) ছেজদা হইতে মস্তক উঠাইবার সময় এবং দাঁড়াইবার সময় দুই হাত উঠাইতেন, এক্ষণে কোনটী ছহি ও কোনটী বাতিল হইবে ? আরও এবনে ওমারের এক ছনদে আছে যে, তিনি নামাজ আরম্ভ করিয়া প্রথমে তকবির পড়িতেন, তৎপরে দুই হাত উঠাইতেন । আর এক ছনদে আছে যে, তিনি অগ্রে দুই হাত উঠাইতেন, তৎপরে তকবির পড়িতেন । এক্ষণে দুই ছনদের কোনটী ছহি ও কোনটী বাতিল হইবে ?

দ্বিতীয় কথা এই যে, এমাম তাহাবি ‘মার্বানিয়োল-আছার’ গ্রন্থের ১৩৩ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন :—

مَنْ مَجَاهِدٍ قَالَ هَلَيْتَ خَلْفَ ابْنِ عُمَرَ لَمْ يَكُنْ يَرْفَعُ يَدَيْهِ

الْأَوَّلَى الذِّكْبِيرَةَ الْأُولَى مِنَ الصَّلَاةِ

“এমাম মোজাহেদ বলিয়াছেন, আমি (হজরত) এবনে ওমারের (রাঃ) পশ্চাতে নামাজ পড়িয়াছি, কিন্তু তিনি নামাজের প্রথম তকবির ভিন্ন (অগ্র সময়) দুই হাত উঠাইতেন না ।” এইরূপ এমাম মোছলেমের শিক্ষক এমাম এবনে-আবি-শায়বা নিজ হাদিছ গ্রন্থে এমাম মোজাহেদ হইতে বর্ণনা করিয়াছেন । এমাম মোহাম্মদ ‘মোয়াত্তা’ গ্রন্থে বর্ণনা করিয়াছেন :—

عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ رَجِّ بْنِ حَازِمٍ قَالَ رَأَيْتُ ابْنَ عُمَرَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ هَذَا

أَوَّلَهُ فِي أَوَّلِ تَكْبِيرَةِ افْتِتَاحِ الصَّلَاةِ وَلَمْ يَرْفَعْهُمَا فِيمَا سِوَى ذَلِكَ

“হাকেমের পুত্র আবদুল আজিজ বলেন, আমি দেখিয়াছি যে, ছাহাবা এবনে ওমার (রাঃ) নামাজের প্রথম তকবিরের সময় দুই কর্ণ পর্যন্ত দুই হাত উঠাইতেন, ইহা ব্যতীত আর দুই হাত উঠাইতেন না ।”

এমাম তাহাবি বলিয়াছেন, হজরত এবনে ওমর (রাঃ) রফাইয়া দাএনের হাদিছ বর্ণনা করিয়া পুনরায় তিনি নিজেই উহা ত্যাগ করিয়াছেন ; ইহাতে স্পষ্টই প্রমাণিত হইতেছে যে, তিনি রফাইয়া দাএনের মনছুখ হইবার সংবাদ অবগত হইয়াছিলেন ; নচেৎ তিনি কখনও উহা ত্যাগ করিতেন না ।

প্রশ্ন ।

এমাম বোখারি 'রফয়োল-ইয়াদাএন' পুস্তকে লিখিয়াছেন যে, তাউছ, ছালেম প্রভৃতি এবনে ওমারকে প্রথম তকবির ভিন্ন অন্য সময় রফা করিতে দেখিয়াছেন, তবে মোজাহেদের হাদিছ কিরূপে গ্রাহ্য হইবে ? আরও মোজাহেদের হাদিছ জইফ্ ।

উত্তর ।

এমাম তাহাবি 'মার্বানিয়োল-আছার' গ্রন্থের ১৩৩ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন ;—যে সময় এবনে ওমর (রাঃ) রফাইয়া দাএন মনছুখ হইবার সংবাদ অজ্ঞাত ছিলেন, সেই সময় তিনি রফা করিতেন এবং তাউছ প্রভৃতি তাহাই বর্ণনা করিয়াছেন ; কিন্তু তিনি তৎপরে উহার মনছুখ হইবার সংবাদ জ্ঞাত হইয়া ত্যাগ করিয়াছিলেন, সেই হেতু এমাম মোজাহেদ ও আবদুল আজিজ উহা ত্যাগ করিবার সংবাদ প্রকাশ করিয়াছেন ।

আরও এমাম মোজাহেদের হাদিছটী নিশ্চয় ছহি, ইহাতে বিন্দু মাত্র সন্দেহ নাই । বিশেষতঃ এমাম আবদুল আজিজও উহা বর্ণনা করিয়াছেন, অতএব রফা মনছুখ হওয়া অকাট্য দলীলে প্রমাণিত হইল ।

প্রশ্ন ।

তনবিরোল-আএনায়নে লিখিত আছে, রফাইয়া দাএন করা ছন্নত সাব্যস্ত হইয়াছে, উহা ওয়াজেব নহে ; কাজেই এবনে ওমর (রাঃ)

কখনও উহা করিয়াছেন এবং কখনও উহা ত্যাগ করিয়াছেন ; ইহাতে উহার মনছুখ হওয়া সাব্যস্ত হয় না ।

উত্তর :—

এমাম আবু দাউদ ও নেছায়ী বর্ণনা করিয়াছেন যে, এবনে ওমার (রাঃ) দাড়িতে জরদ রঙের খেজাব করিতেন, লোকে ইহার কারণ জিজ্ঞাসা করিলে তিনি বলিতেন, (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) এইরূপ করিতেন, কাজেই আমি এই কাজ অপেক্ষা (যাহা হজরত নবি করিম [ছাঃ] করিয়াছেন) আর কোন কাজ ভাল জানি না ।

এমাম নেছায়ী বর্ণনা করিয়াছেন যে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) যে রূপ জুতা ব্যবহার করিতেন, এবনে ওমার (রাঃ) অবিকল সেই রূপ জুতা ব্যবহার করিতেন ।

এমাম মোছলেম, বোখারি বর্ণনা করিয়াছেন যে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) হজ্জ করিতে আব্তাহা নামক স্থানে বিশ্রাম করিয়াছিলেন, হজরত এবনে আব্বাহ (রাঃ) ও (হজরত) আয়েশা (সিদ্দিকা) উক্ত স্থানে বিশ্রাম করাকে ছুমত বলিতেন না, কিন্তু হজরত এবনে ওমার (রাঃ) ছুমত বলিয়া উহা কখনও ত্যাগ করেন নাই ।

ইহাতে প্রমাণিত হইতেছে যে, হজরত এবনে ওমার (রাঃ) প্রত্যেক ক্ষুদ্র ও বৃহৎ কর্মেই জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) অনুসরণ করিতেন, সেই মহাত্মা এবনে ওমার (রাঃ) যখন রফা ত্যাগ করিয়াছিলেন, তখন উহা ছুমত নহে, নিশ্চয় মনছুখ হইয়াছে ।

মোহাম্মদিদের দ্বিতীয় প্রশ্নের রদ ।

—০—

মৌলবী জাফর আলী সাহেব ‘বোরহানে-হক’ কেতাবের ১৬১৭ পৃষ্ঠায় ও সরকার ইউছুক উদ্দিন সাহেব ‘হেদায়েতল-মোকাল্লেদিন’ কেতাবের ৭১।৭২ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন—এমাম আবু দাউদ, তেরমজি প্রভৃতি বিদ্বানগণ আবু হোমায়েরদ ছাহাবা হইতে বর্ণনা করিয়াছেন যে, (জনাব হজরত) নবি করিম (চাঃ) নামাজ আরম্ভ করিবার, রুকু করিবার, রুকু হইতে উঠিবার এবং দ্বিতীয় রেকাত হইতে উঠিবার সময় দুই হাত উঠাইতেন, তবে রফা কি জন্ম মনচুখ হইবে ?

উত্তর ।

উপরোক্ত হাদিছটী মেশ্‌কাত শরীফের ৭৬ পৃষ্ঠায় বর্ণিত হইয়াছে ; এই হাদিছে চারি বার হাত উঠাইবার কথা আছে ; কিন্তু এমাম বোখারি ও আহমদ নিজ নিজ গ্রন্থে উক্ত আবু হোমায়দের হাদিছটী লিখিয়াছেন, উহাতে রফাইয়াদাএনের কোনই কথা নাই ।

পাঠক, এই আবু হোমায়েরদ নামাজের অবস্থা বর্ণনা করিয়াছেন, কিন্তু ছহি বোখারী ও মছনদে আহমদ কেতাবদ্বয়ে রফাইয়া দাএনের কথা নাই এবং ছহি তেরমজি ও আবু দাউদে উহার উল্লেখ আছে, ইহাতে স্পষ্টই প্রমাণিত হইতেছে যে, ছাহাবা আবু হোমায়েরদ মনচুখ সংবাদ অবগত হইবার পূর্বে রফাইয়া দাএনের কথা বর্ণনা করিয়াছেন, সেই সময় তাহারা উহা শ্রবণ করিয়াছিলেন, তাহারাই রফা বর্ণনা করিয়াছেন । আর যে সময় তিনি উহার মনচুখ হইবার সংবাদ অবগত হইয়াছেন, সেই সময় হইতে আর উহা বর্ণনা করেন নাই, সেই হেতু ছহি বোখারি ও মোছনদে আহমদ মধ্যে আবু হোমায়েরদের ছনদে রফার কথা বর্ণিত হয় নাই ।

দ্বিতীয়, এমাম তাহাবি প্রভৃতি বিদ্বানগণ বলিয়াছেন, আবু হোমায়েরদের হাদিছটী ছহি নহে, কেন না উহার এক জন রাবির নাম

আবদুল হামিদ বেনে জাকর ; এমামগণ তাঁহাকে জইফ্ (অযোগ্য) বলিয়াছেন, এইরূপ লোকের বর্ণিত হাদিছ ছহি হইতে পারে না ।

তৃতীয়, এমাম শায়বী ও এব্নে হাজ্জ্ বলিয়াছেন, এই হাদিছে মোহাম্মদ বেনে আমর বলিয়াছেন যে, আমি এই হাদিছটী আবু হোমায়দ ও আবু কাতাদা হইতে শ্রবণ করিয়াছি, ফলতঃ মোহাম্মদ বেনে আমর উক্ত ছাহাবাদ্বয়ের সহিত কখনও সাক্ষাৎ করেন নাই, তাহা হইলে মোহাম্মদ বেনে আমর মধ্যবর্তী এক জন লোকের নাম প্রকাশ করেন নাই, এইরূপ হাদিছকে “মোন্কাতা” বলা হয় । ইহা ছহি হইতে পারে না । মূল মন্তব্য এই যে, আবু হোমায়দের হাদিছটী মনছুখ কিম্বা জইফ্ ।

মোহাম্মদীদের তৃতীয় গ্রন্থের রদ ।

মৌলবী জাকর আলী সাহেব বোরহানে-হক পুস্তকে লিখিয়াছেন, যে, ছহি মোছলেমে হজরত ওয়ায়েল ছাহাবা হইতে বর্ণিত আছে যে, (জনাব হজরত) নবি করিম (ছা) তিন বার রফাইয়া দাএন করিতেন ।

উত্তর ।

এমাম মোহাম্মদ ‘মোয়াত্তা’ গ্রন্থের ৯০ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন ;—

قَالَ عُمَرُو حَدَّثَنِي عَلْقَمَةُ بْنُ وَائِلٍ الْكُضْرَمِيُّ عَنْ أَبِيهِ
أَنَّهُ مَلَئَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّعُمْ فَرَأَاهُ يَرْفَعُ يَدَيْهِ إِذَا كَبَّرَ وَإِذَا
رَكَعَ وَإِذَا رَفَعَ قَالَ ابْرَأَاهُم مَّا كُنْتُ لَعَلَّةَ لِمَ يَرَى النَّبِيُّ صَلَّعُمْ
يُصَلِّي إِلَّا ذَلِكَ الْيَوْمَ فَحَفِظَ هَذَا مِثْلَهُ وَلَمْ يَحْفَظْهُ ابْنُ مَسْعُودٍ

وَأَصْحَابَهُ مَا سَمِعْتَهُ مِنْ أَحَدٍ مِنْهُمْ إِنَّمَا كَانُوا يَرْفَعُونَ أَيْدِيَهُمْ

فِي بَدْءِ الصَّلَاةِ حِينَ يَكْبَرُونَ

“এমাম আমর এমাম এবরাহিমকে বলিলেন, “আলকামা আমাকে তাঁহার পিতা ওয়াএল হইতে এই হাদিহটা বর্ণনা করিয়াছেন যে, তিনি জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) কে তিন বার রফাইয়া দাএন করিতে দেখিয়াছিলেন। এমাম এবরাহিম তদুত্তরে বলিলেন, কি জানি বোধ হয় তিনি জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) কে ঐ এক দিবস মাত্র নমাজ পড়িতে দেখিয়াছিলেন। তিনি রফাইয়া দাএনের কথা মনে রাখিলেন, আর হজরত এবনে মছউদ (রাঃ) ও তাঁহার সহচরগণ মনে রাখিলেন না ? (কি আশ্চর্য্য)। আমি তাঁহাদের মধ্যে কাহারও নিকট রফাইয়া দাএনের কথা শ্রবণ করি নাই। তাঁহারা নমাজ আরম্ভ কালে তকবির পড়িতেন (এক বার মাত্র) রফাইয়া দাএন করিতেন।”

মেশ্কাতের ৫৭৪ পৃষ্ঠায় ছহি বোখারি হইতে বর্ণিত আছে যে, হজরত এবনে মছউদ (রাঃ) জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) জুতা, বালিস ও পানীয় পাত্রের রক্ষক ছিলেন। আরও মেশ্কাতের ২৬৪ পৃষ্ঠায় ছহি বোখারি হইতে বর্ণিত আছে যে, হজরত আবু মুছা (রাঃ) ছাহাবা বলিয়াছেন, যত দিবস এবনে মছউদ (রাঃ) ছাহাবা জীবিত থাকেন, ততদিন আমার নিকট (কোনও মসূলা) জিজ্ঞাসা করিও না (বরং তাঁহার নিকট জিজ্ঞাসা করিও)।

মেশ্কাতের ৫৭৮ পৃষ্ঠায় ছহি তেরমজি হইতে বর্ণিত আছে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বলিয়াছেন, এবনে মছউদের (রাঃ) বর্ণিত হাদিছের প্রতি বিশ্বাস কর। আরও বলিয়াছেন, এবনে মছউদের (রাঃ) উপদেশ গ্রহণ কর।

মেশ্‌কাতের ৫৭৯ পৃষ্ঠায় ছহি তেরমজি হইতে বর্ণিত আছে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বলিয়াছেন, চারিটা লোকের নিকট এলুম (শরিয়তের মসলা) চেফা কর ;—আবুদ দারদা, ছোলায়মান, এবনে মছউদ ও আবদুল্লা বেনে ছালাম (রাঃ) ।

আরও ফরমাইয়াছেন, এবনে মছউদের (রাঃ) কেরাতের স্থায় তোমরা কোরাণ পাঠ কর ।

এমাম এবরাহিমের কথার মূল মর্ম্ম এই যে, হজরত এবনে মছউদ ছাহাবা, জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) দেশ বিদেশের চির সহচর ছিলেন, তিনি তাঁহার সেবায় (খেদমতে) সর্ব্বদা উপস্থিত থাকিতেন ; প্রধান ফকিহ ছিলেন এবং জনাব হজরত নবি করিমের ক্ষুদ্র বৃহৎ সকল কর্ম্মের তত্ত্বাধিকারী ছিলেন, সেই হজরত এবনে মছউদ একবার ভিন্ন রফাইয়া দাএন করিতেন না, তাহা হইলে নিশ্চয় রফাইয়া দাএন মনছুখ হইয়াছে । হজরত ওয়ায়েল কোন সময় জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) কে তিন বার রফাইয়া দাএন করিতে দেখিয়াছিলেন, তৎপর জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) যে উহা ত্যাগ করিয়াছিলেন, তিনি এই সংবাদ জানিতে না পারিয়া রফাইয়া দাএনের ছাদিছ প্রচার করিতেন । তাহা হইলে হজরত এবনে মছউদ ছাহাবার বিরুদ্ধে ওয়ায়েল ছাহাবার মত গ্রাহ্য হইতে পারে না ।

মোহান্নদিদের চতুর্থ প্রশ্নের রদ :—

মৌলবি জাফর আলি সাহেব বোরহানে হক পুস্তকে লিখিয়াছেন, ছহি বোখারি ও মোছলেমে হজরত মালেক বেনে হোয়ায়রেছ হইতে দুইটা ছনদে বর্ণিত হইয়াছে যে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) কয়েকবার রফাইয়াদায়েন করিতেন ।

উত্তর :-

মালেক বেনে হোয়ায়রেছ এক ছনদে প্রকাশ করিয়াছেন যে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) দুইবার রফাইয়াদাএন করিয়াছিলেন, অন্য ছনদে প্রকাশ করিয়াছেন যে, তিনি তিনবার রফাইয়াদাএন করিয়াছিলেন, এক্ষণে কোনটী ছহি হইবে ?

আরও উহার এক ছনদে নাছর বেনে আছেম নামক একজন রাবির নাম উল্লেখ আছে, ইনি মরজিয়া মতাবলম্বী ছিলেন। দ্বিতীয় ছনদে খালেদ বেনে মোহরান নামক একজন রাবির নাম উল্লেখ আছে, ইনি দোষাবিত ও স্মৃতি-শক্তি রহিত ছিলেন ; কাজেই এই হাদিছটী জইফ্।

আরও হজরত মালেক বেনে হোয়ায়রেছ রফাইয়াদাএন মনছুখ হইবার সংবাদ অবগত ছিলেন না, কাজেই রফার হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন।

মোহাম্মদিদের পঞ্চম প্রশ্নের রদ :-

সরকার ইউছোফ উদ্দীন সাহেব হেদাএত্তল মোকাম্মেদীন পুস্তকে ও মৌলবি জাফর আলি সাহেব বোরহানে হক পুস্তকে লিখিয়াছেন যে, এবনে মাজা ইত্যাদি কেতাবে হজরত আলি (রাঃ) হইতে রফাইয়াদাএনের কথা বর্ণিত হইয়াছে।

উত্তর।

এমাম তাহারি ও আবুবকর বেনে আব্বি শায়বা, এমাম মোছলেমের শর্তানুযায়ী একটি হাদিছে বর্ণনা করিয়াছেন যে, হজরত আলি (রাজিঃ) রফাইয়াদাএন করিতেন না। এমাম তাহারি বলিয়াছেন, ইহাতে বিশদ রূপে প্রমাণিত হইতেছে যে, হজরত আলি (রাজিঃ) রফাইয়াদাএন মনছুখ জানিয়া উহা ত্যাগ করিয়াছিলেন। আরও প্রথমোক্ত হাদিছে দুই ছেজদা হইতে উঠিবার সময়ের রফার কথা বর্ণিত

হইয়াছে, তাহা হইলে এই হাদিছটি রফাইয়াদানের দলীল হইতে পারে না। যদি এই হাদিছকে রফাইয়াদানের দলীল বলিয়া গণ্য করা হয়, তবে উপরোক্ত হাদিছ অনুযায়ী মোহাম্মদিগণের পক্ষে ছেজদা হইতে উঠিবার সময় দুই হাত উঠান আবশ্যক হইবে।

মোহাম্মদিদের ষষ্ঠ প্রশ্নের রদ। $\frac{604}{2010-50}$

—o—

মৌলবি জাফর আলি সাহেব বোরহানে-হক পুস্তকের ১৪১৫ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন;—“এবনে মাজা হজরত আনাছ হইতে; ইবনে ও বয়হকি হজরত বারা হইতে এবং বয়হকি হজরত আবুবকর ও হজরত ওমার (রাজিঃ) হইতে কয়েকবার রফাইয়াদানের কথা বর্ণনা করিয়াছেন। আরও তলখিছে হজরত এবনে ওমার (রাজিঃ) হইতে বর্ণিত হইয়াছে যে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) যত্নাকাল অবধি রফাইয়াদাএন করিতেন।

উত্তর।

এমাম তাহাবি ‘সরাহ মাযানিয়োল আছার’ গ্রন্থের ১৩৪ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন যে, হাদিছজ্ঞ বিদ্বানগণ হজরত আনাছের (রাজিঃ) হাদিছকে ভ্রান্তি-মূলক মান্য করিয়াছেন।

এমাম তাহাবি ও আবু বকর বেনে আবি শায়বা ও তেরমজি হজরত বারা হইতে রফাইয়াদাএন মনছুখ হইবার হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন। এমাম দারকুতনি, এবনে আদি ও এবনে আবি শায়বা হজরত আবু বকর ও হজরত ওমার (রাজিঃ) হইতে রফাইয়াদাএন মনছুখ হইবার হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন।

এমাম মোহলেম তেরমজি, নেছায়ী ও তাহাবি প্রভৃতি হাদিছজ্ঞ বিদ্বানগণ জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) হইতে রুকু যাইবার ও রুকু হইতে উঠিবার সময়ের রফাইয়াদাএন মনছুখ হইবার হাদিছ

ও এবনে ওমারের (রাজিঃ) উহা ত্যাগ করিবার হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন। এ ক্ষেত্রে উপরোক্ত হাদিছগুলি গ্রাহ্য হইতে পারে না।

মোহাম্মদীদের সপ্তম প্রশ্নের রদ।

মৌলানি আব্বাছ আলি ছাহেব ‘মাছায়েলে জরুরিয়া’ কেতাবের ৭০ পৃষ্ঠায় ও সরকার ইউছোফ উদ্দিন সাহেব ‘হেদায়েতল মোকা-ল্লেদীন’ পুস্তকের ৬৮।৭৫ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন, হাকেম বলিয়াছেন, যে দশ জন ছাহাবার বেহেশতী হইবার সংবাদ হাদিছ শরিকে আছে, তাঁহারা নামাজে তিনবার রফাইয়াদাএন করিতেন। ‘তনবিরোল-আয়নাএনে’ আছে, হজরত আবু হোমায়দ যে দশ জন ছাহাবার সাক্ষাতে রফার কথা উল্লেখ করিয়াছিলেন, তাঁহারাও রফা করিতেন। রফরৌল ইয়াদাএন পুস্তকে আছে যে, ১৭ জন ছাহাবা হইতে রফাইয়াদাএনের হাদিছ বর্ণিত হইয়াছে। কোন মোহাদ্দেছ বলিয়াছেন, ৫০ জন ছাহাবা হইতে রফাইয়াদাএনের কথা বর্ণিত হইয়াছে। ছাফরোছ ছায়াদত কেতাবে আছে, চারি শত রাবি রফাইয়াদাএনের হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন।

উত্তর।

আল্লামা জয়লয়ী লিখিয়াছেন :—

قال الشيخ في الامام رجم الحاكم برواية العشرة ليس عندي
بمجهول فان الرجم انما يكون ثابتاً بالحدیث و يصح و لعله
لم يصح عن جملة العشرة *

“শেখ তকিউদ্দীন ‘এমাম’ গ্রন্থে লিখিয়াছেন, হাকেমের এই প্রস্তাব যে, যে দশ জন ছাহাবার বেহেশতী হইবার নিশ্চিত সংবাদ

আছে, তাঁহারা তিনবার রফাইয়াদাএন করিতেন, উহা আমার মতে অসঙ্গত প্রস্তাব; কেন না যে স্থলে ছহি হাদিছ পাওয়া যায়, তথায় নিশ্চিতরূপে (এইরূপ কথা) বলা মাইতে পারে, কিন্তু সম্ভবতঃ সমস্ত দশ জন ছাহাবা হইতে (এতদসম্বন্ধীয়) ছহি হাদিছ নাই।

নেহায়া ও কেফায়াতে বর্ণিত আছে :—

عن ابن العباس ان العشرة المبشيرة ما كانوا يرفعون ايديهم الا في افتتاح الصلاة *

এবনে আব্বাছ (রাজিঃ) বলিয়াছেন, “যে দশ জন ছাহাবার বেহেশতী হইবার সংবাদ আছে, তাঁহারা নামাজ আরম্ভ কালে একবার মাত্র রফা করিতেন।”

এমাম তাহাবি ও আয়নি সপ্রমাণ করিয়াছেন যে, আবু হোমায়দের হাদিছ চারিটা কারণে জইফ্ সাব্যস্ত হইয়াছে; এরূপ ক্ষেত্রে যে দশ জন ছাহাবা আবু হোমায়দের সাক্ষাতে উপস্থিত ছিলেন, তাঁহাদের রফাইয়াদাএন করা প্রমাণিত হয় না। এমাম বোখারি যে ১৭ জন ছাহাবার রফাইয়াদাএনের হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন, তাঁহাদের মধ্যে মহাত্মা এবনে ওমার, হজরত ওমার, হজরত আলি, হজরত আবু ছইদ ও হজরত এবনে জোবায়ের (রাজিঃ) রফাইয়াদাএন ত্যাগ করিয়াছিলেন। এমাম তাহাবি হজরত আনাছ ও হজরত আবু হোমায়রার (রাজিঃ) হাদিছ জইফ্ সাব্যস্ত করিয়াছেন। আল্লামা জয়লয়ী হজরত আবু ছইদ, হজরত এবনে আব্বাছ, হজরত এবনে জোবায়ের ও হজরত আবু হোমায়রার (রাজিঃ) হাদিছ জইফ্ বলিয়াছেন। আবু হোময়েদ ও তৎসংলগ্ন আবু ওছাএদ, মোহাম্মদ বেনে মোছলেমা, ছাহল ও আবু মুছার হাদিছ জইফ্ প্রতিপন্ন হইয়াছে। মালেক বেনে হোয়ায়রেছ ও ওয়ায়েলের হাদিছের উত্তর শুনিয়াছেন। তাহা হইলে এমাম বোখারির প্রস্তাব রদ হইয়া গেল।

পাঠক, যখন ১৭ জন ছাহাবার হাদিছ গ্রহণীয় বা ছহি হইল না, তখন ৫০ জন ছাহাবার হাদিছ কিরূপে ছহি বা গ্রাহ্য হইবে ?

ছফরোছ ছায়াদতের টীকার ৬৫ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে :—

متصف ايها سخن بمبالغة كره د از حد دار گذرانيد *

“ছফরোছ-ছায়াদত” প্রণেতা লিখিয়াছেন যে, “চারিশত রাবি রফাইয়াদাএনের হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন, ইহা তাঁহার অমূলক ও বাতীল কথা, তিনি এইরূপ বলায় স্ত্রায়ের সীমা অতিক্রম করিয়াছেন।” তৎপরে টীকাকার তাঁহার দর্প চূর্ণ করিয়াছেন এবং নামাজ আরম্ভ কালে একবার তিন অম্ম সময়ের রফাইয়াদাএন মনছুখ হইবার বহু প্রমাণ লিপিবদ্ধ করিয়াছেন।

এমাম মোহাম্মদ ‘মোয়াত্তা’ গ্রন্থে লিখিয়াছেন :—

ما سمعته من أحد منهم إنما كانوا يرفعون أيديهم في بدء الصلوة

حين يكبرون *

“এমাম এবরাহিম বলিয়াছেন, আমি কোন ছাহাবার নিকট তিনবার রফাইয়াদাএন করিবার কথা শুনি নাই; তাঁহারা নামাজ আরম্ভ কালে তকবির পড়িবার সময় (একবার মাত্র) রফাইয়াদাএন করিতেন।”

ছহি তেরমজি, ৩৫ পৃষ্ঠা :—

و لهذا يقول بعض أهل العلم من أصحاب النبي صلعم - و به
يقول غير واحد من أهل العلم من أصحاب النبي صلعم والتابعين وهو
قول سفيان و أهل الكوفة *

আয়নি, ৩য় খণ্ড ৭৮ পৃষ্ঠা :—

و به قال الثوري و النخعي و ابن أبي ليلى و علقمة بن قيس
و الأسود بن يزيد و عامر الشعبي و أبو اسحق السيبعي و خثيمة
و المغيرة و ربيع و عاصم بن كليب و زفر وهو رواية ابن القاسم عن
مالك وهو المشهور من مذهبه و المعول عند أصحابه و ذكر غيره عبد الله

ابن مسعود ايضا و جابر بن سمرة والبراء بن عازب و عبد الله بن عمر
وابا سعيد رضي الله تعالى عنهم •

এমাম তেরমজি বলিয়াছেন—

“কতক বিদ্বান ছাহাবা তিনবার রফা করিতেন । আর অনেক বিদ্বান ছাহাবা ও তাবিয়ি একবার মাত্র নামাজ আরম্ভ কালে রফা করিতেন । ইহা এমাম ছুফিয়ানের ও কুফাবাসী বিদ্বানগণের মত ।”

পাঠক, কুফা শহরে কয়েক সহস্র ছাহাবা ও তাবিয়ি বাস করিতেন, তাঁহারা একবার ভিন্ন রফাইয়াদাএন করিতেন না ।

আজ্জামা বদরুদ্দীন লিখিয়াছেন ;—

“এমাম ছুফিয়ান, নাখয়ি, এবনে আবি লায়লা, আলকামা, আছ-ওয়াদ, আমের, আবু ইসহাক, খোছায়মা, মগিরা, অকি, আছেম ও জোফার নামাজ আরম্ভ ভিন্ন অল্প সময় ছুই হাত উঠাইতেন না । ইহা এমাম মালেকের মনোনীত মত । এবনোল-কাছেম ইহা তাঁহার মত বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন । এতদ্ব্যতীত হজরত আবদুল্লা বেনে মছউদ, হজরত জাবের বেনে ছোমরা, হজরত বারা, হজরত এবনে ওমার ও হজরত আবু ছইদ (রাজিঃ) একবার ভিন্ন রফা করিতেন না ।”

আর একটী কথা, নূতন ইসলামে মদ্য পান করা জায়েজ ছিল, গর্দভ মাংস ভক্ষণ করা হালাল ছিল, ও মোর্তা (মিয়াদি নিকাহ) করা হালাল ছিল, ইহার প্রমাণ কয়েক শত হাদিছে আছে ; কিন্তু শেষ ইসলামে মদ্য পান, গর্দভ মাংস ভক্ষণ ও মোর্তা নিকাহ হারাম হইয়াছে ; ইহাও হাদিছে আছে । এক্ষণে নূতন ইসলামের কয়েক শত হাদিছের জন্ত কি প্রতিপক্ষগণ উপরোক্ত কাজগুলি হালাল বলিবেন ? যদি না বলেন, তবে রফাইয়াদাএন মনছুখ হইবার হাদিছ থাকা সত্ত্বেও মোহাম্মদিগণ নূতন ইসলামের চারি শত হাদিছের কথা বলিয়া কি জন্ত গর্ব করেন ? আরও যদি ছুফরোছ

ছায়াদত্তের চারি শত রাবির কথা সত্য হয়, তবে মোহাম্মদিগণ উহা প্রকাশ করিয়া আপনাদের দাবি সম্মান করিবেন।

মোহাম্মদি লেখকের জালছাজি।

—o—

সরকার ইউছফ উদ্দীন সাহেব হেদায়েতল-মোকাল্লেদীনের ৬৭। ৬৮ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন যে, মোয়ান্তা কেতাবে (হজরত) ওম্মর বেনে আবদুল্লা (রাজিঃ) ও জয়নোল-আবিদিন ইহতে রফাইয়া দাএনের দুইটী হাদিছ বর্ণিত আছে, কিন্তু মোয়ান্তা কেতাবে ঐ হাদিছ দুইটী নাই। এইরূপ মোয়ান্তা ইহতে যে তৃতীয় হাদিছের কথা উল্লেখ করিয়াছেন, উহাও উক্ত কেতাবে নাই। সরকার সাহেব কতকগুলি মিথ্যা কথা লিখিয়া সাধারণ লোককে ধোকা দিবার চেষ্টা পাইয়াছেন। হে সরকার তাই সাহেব, আপনারা মিথ্যা কথা লিখিতে বেশ পটু। যত্ন আপনাদের দিনদারী ও দিয়ানতদারী!

মোক্তাদি এমামের পশ্চাতে ছুরা ফাতেহা পড়িবে না।

—o—

১ম দলীল, কোরাণ ছুরা আরাফ :—

وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ

تُرِيدُونَ

“যে সময় কোরাণ পাঠ করা হয়, তখন তোমরা উহা শ্রবণ কর

ও নীরব হইয়া থাক, তোমাদের উপর খোদার অনুগ্রহ হইতে পারে।”

ছহি নেছায়ী ১৪৬ পৃষ্ঠা :—

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَزَّ وَجَلَّ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ
رَأَيْتُمْ أَصْحَابَكُمْ يُسَمِعُونَ - عَنْ أَبِي قُرَيْبَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ ﷺ إِنَّمَا جَعَلَ الْإِسْلَامَ لِيُذَكَّرَ بِهِ قَدْ ذَكَرْتُكُمْ فَكَبِّرُوا وَإِذَا
قُرِئَ فَاسْتَمِعُوا

এমাম নেছায়ী হজরত আবু হোরাযরা (রাঃ) হইতে এমামের পশ্চাতে কোরাণ পাঠ করা নিষিদ্ধ হইবার একটি হাদিছ বর্ণনা করিয়া সপ্রমাণ করিতেছেন যে, উপরোক্ত ছহি আরাফের আয়েতটী এমামের পশ্চাতে মোক্তাদিদের কোরাণ পাঠ করা নিষিদ্ধ হইবার জন্য অবতীর্ণ হইয়াছে।

এমাম বাগাবি “তফহির মায়ালেমোৎ-তজ্বিদ” মধ্যে লিখিয়াছেন :—

ذهب جماعة إلى أنها في القراءة في الصلاة (إلى قوله)
والأول أدنى وهو أنها في القراءة في الصلاة

একদল আলেম বলেন, এই আয়েতটী নামাজের কেবালের সম্বন্ধে অবতীর্ণ হইয়াছে (অর্থাৎ এমামের পশ্চাতে কেবাল নিষিদ্ধ হইবার জন্য নাজিল হইয়াছে) । ইহাই প্রমাণ সঙ্গত মত ।

তফহির এবনে কছিরে লিখিত আছে :—

قال علي بن طاحه عن ابن عباس قوله وإذا قرئ القرآن
يعني في الصلاة المفروضة

আলি বেনে তালহা বলেন, হজরত এবনে আব্বাছ (রাঃ)

বর্ণনা করিয়াছেন যে, উপরোক্ত আয়েতের অর্থ এই যে, যে সময় নব্বজ নামাজে কোরাণ পাঠ করা হয়, তোমরা (মোক্তাদিগণ) শ্রবণ কর ও নীরবে থাক।

ফতহোল-কদির ১ম খণ্ড ১৩৭ পৃষ্ঠা :-

أخرج عن معاذ بن جبل قال كان عليه الصلاة والسلام يقرأ في الصلاة فسمع قراءة فتي من الأنصار فـزل وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا

এমাম মোজাহেদ বর্ণনা করিয়াছেন, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) নামাজে কোরাণ পড়িতে পড়িতে (তাহার পশ্চাতে) একটী আনছারী (মদিনা বাসী) যুবককে কোরাণ পড়িতে শুনিলেন, সেই সময় উপরোক্ত আয়েত অবতীর্ণ হইয়াছিল।

أخرج ابن مردويه قال عبد الله بن مغفل قال إنما نزلت هذه الآية وإذا قرئ القرآن في القسرة خلف الإمام

এব্বে মারদা ওয়হে বর্ণনা করিয়াছেন :-

আবদুল্লা বেনে মোগাফ্ফাল বলেন, উপরোক্ত আয়েতটি এমামের পশ্চাতে কেরাত নিষিক্ত হইবার জন্য অবতীর্ণ হইয়াছে।

এমাম জালালুদ্দীন ছিউতি তফসির দোররে-মনজুরে লিখিয়াছেন :-

أخرج عبد بن حميد والبيهقي في القراءة عن أبي العباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا صلى بأصحابه فقرأ أصحابه فـزلت هذه الآية فسمعت القوم يقرأ النبي صلى الله عليه وسلم

এমাম আক্ফ বেনে হোমায়দ ও বয়হকি 'কেরাতে'র অধ্যায়ে আবুল-আলিয়া হইতে বর্ণনা করিয়াছেন, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) যে সময় নামাজে কোরাণ পাঠ করিতেন, তখন ছাহাবাগণও কোরাণ পড়িতেন, সেই হেতু উপরোক্ত আয়েত অবতীর্ণ হইয়াছিল।

তৎপরে জনাব হজরত নবি করিম [ছাঃ] (নামাজে) কোরাণ

পড়িতেন, কিন্তু ছাহাবগণ (তাঁহার পশ্চাতে) কোরাণ পড়া ত্যাগ করিয়াছিলেন ।

এমাম জারকানি লিখিয়াছেন :—

قال ابن البير اجتمعوا على انه لم يرد في كل موضع يستمع فيه القرآن وإنما أراد الصلوة ويشهد له قوله صلعم وإذا قرأ فأنصتوا صححه ابن حنبل فابن المديني عن السنة وظهر القرآن

এমাম এব্নোল্-বার বলিয়াছেন, “আলেমগণের এক মত হইয়াছে যে, প্রত্যেক স্থলে কোরাণ শুনিয়া নীরবে থাকিতে হইবে না, বরং কেবল নামাজের মধ্যে নীরবে থাকিতে হইবে। ইহার প্রমাণ এই হাদিছ :—“জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বলিয়াছেন, এমাম যে সময় কোরাণ পড়েন, তোমরা নীরব থাক ।”

এমাম আহমদ বেনে হাম্বল (র) এই হাদিছকে চহি বলিয়াছেন । অতএব স্পষ্ট কোরাণ ও হাদিছ হইতে মোত্তাদিদিগের কেরাত (ছুরা ফাতেহা ইত্যাদি পড়া) নিষিদ্ধ প্রমাণিত হইল ।”

মৌলবী আব্বাছ আলি সাহেবের প্রশ্ন :—

উক্ত মৌলবি ছাহেব বঙ্গানুবাদ কোরাণ শরীফের ২৭৭ পৃষ্ঠার টীকায় লিখিয়াছেন যে, “মাতব্বর তফছিরে কিন্না কোন ছহি বা জইফ হাদিছের রওয়ায়েতে স্পষ্ট ভাবে আসে নাই যে, এই আয়ত মোত্তাদি দিগকে আল্হামদ পড়ার বিষয়ে নাজেল হইয়াছে ।”

“হজরতের পিছনে নামাজের মধ্যে কোন কোন ছাহাব উচ্চৈঃস্বরে কেরাত পড়িতেন, (কিন্না) নামাজের মধ্যে মোত্তাদিগণ কথা বলিতেন, (কিন্না) খোৎবার সময় কথা বলিতেন, (উক্ত কাজ-গুলি) নিষেধের জন্ত (উক্ত আয়েত) নাজেল হইয়াছে ।”

উত্তর ;—

তফহির মাযীলেমোৎ-তাঞ্জিলে লিখিত আছে :—

فذهب جماعة إلى أنها في القراءة في الصلاة و (ري عن أبي هريرة أنهم كانوا يتكلمون في الصلاة بحوائجهم فأمروا بالسكوت و قال قوم فزالت في قول الجهر بالقراءة خلف الإمام (إلى) و قال سعيد بن جبيرة وجاهد أن الآية في الخطبة و اللؤلؤ و إنما في القراءة في الصلاة لأن الآية مكينة و الجمعة و جبت بالمدينة .

এক দল আলেম বলিয়াছেন, এই আয়েত নামাজের কেবল সম্বন্ধে নাজেল হইয়াছে (অর্থাৎ এমামের পশ্চাতে মোস্তাদিদিগের কোরাণ পড়া নিষিদ্ধ হইবার জন্য নাজেল হইয়াছে) ।

হজরত আবু হোরাযরা (রাঃ) হইতে বর্ণিত হইয়াছে, ছাহাবীগণ নামাজের মধ্যে আবশ্যিক মত কথা বলিতেন, তাহার জন্য এই আয়েতে চুপ করিয়া থাকিবার হুকুম হইয়াছে ।

এক দল আলেম বলেন, এই আয়েতে এমামের পশ্চাতে উচ্চৈঃস্বরে কোরাণ পড়া নিষিদ্ধ হইবার জন্য নাজেল হইয়াছে । ছইদ বেনে জোবায়ের ও মোজাহেদ বলেন, খোৎবার সময় চুপ করিয়া থাকিবার জন্য এই আয়েত নাজেল হইয়াছে । প্রথম মতটি (এমামের পশ্চাতে মোস্তাদিদিগের কেবল নিষিদ্ধ হইবার জন্য ঐ আয়েতটি নাজেল হওয়া) উত্তম মত, কেন না উক্ত আয়েত মক্কা শরিফে নাজেল হইয়াছে ; আর জোমা মদিনা শরিফে ওয়াজেব হইয়াছে—(তাহা হইলে উক্ত আয়েত খোৎবার জন্য নাজিল হইতে পারে না) ।

তফহির খাজেনে লিখিত আছে :—

والقول الرابع أنها لزمت في السكوت عند الخطبة يوم الجمعة و هو قول سعيد بن جبيرة وجاهد و عطاء و هذا القول قد اختار جماعة و فيه بعد لأن الآية مكينة و الخطبة إنما رجبت بالمدينة .

চতুর্থ মত এই যে, উপরোক্ত আয়েত জোমার দিবসে খোৎবার সময় চুপ করিয়া থাকিবার জন্য নাজেল হইয়াছে, ইহা ছইদ বেনে জোবাএর, মোজাহেদ ও আতার মত । এক দল আলেম এই মতটী পছন্দ করিয়াছেন, কিন্তু ইহা যুক্তি-বিরুদ্ধ মত, কেন না ছুরা আরাফের উপরোক্ত আয়েতটী মক্কা শরিফে নাজেল হইয়াছে, আর খোৎবা মদিনা শরিফে ওয়াজেব হইয়াছে ।”

‘জোমাল’ নামক পর টীকায় লিখিত আছে :—

و قوله فيه بعد السج هذا البحث ذكره أيضا غيره كالقراطبي والخطيب

এইরূপ এমাম কোরতবি ও খতিব লিখিয়াছেন যে, উক্ত আয়েত মক্কা শরিফে নাজেল হইয়াছে, আর খোৎবা মদিনা শরিফে ওয়াজেব হইয়াছে, কাজেই উক্ত আয়েত খোৎবার সম্বন্ধে নাজেল হইতে পারে না ।

এমামোল-কালাম ৯১ পৃষ্ঠা :—

واما القول الثالث وهو انها نزلت نسخا للتكلم في الصلوة فبعد تسليم صيغة استنثاء الآثار الواردة فيه مخدوش برجالين - الاول انه يخالف المشهور من ان نسخ الكلام في الصلوة كان بقوله تعالى وقوموا لله قانتين - الثاني ان ثبت من رواية زيد بن ارقم وغيره من الانصار انهم كانوا يتكلمون في الصلوة بعد الهجرة في المدينة حتى نزلت قوموا لله قانتين في سورة البقرة المدينة وهذه الآية التي نحن فيها مكية نزلت قبل الهجرة فلو كان الكلام ممدوعا من هذه الآية لما كان للتكلم في المدينة معنى

তৃতীয় মত এই যে, উক্ত আয়েত নামাজে কথা বলা মনছুখ হইবার জন্য নাজেল হইয়াছে, ইহা দলীল সঙ্গত মত নহে, কেন না তৎ সংক্রান্ত তফস্বিরগুলি ছহি নহে, আর যদিও উহা ছহি স্বীকার করা যায়, তথাচ উপরোক্ত মত দুইটী কারণে বাতীল হইবে, প্রথম

এই যে, ইহা স্বতঃসিদ্ধ যে, قَوْمُوا لِلَّهِ فَاَنْتَدِبُوا এই আয়েত দ্বারা নামাজের মধ্যে কথা বলা মনচুষ হইয়াছে, উপরোক্ত তফহির ইহার বিরুদ্ধ বলিয়া বাতীল সাব্যস্ত হইল।

দ্বিতীয় এই যে, মহাত্মা জায়েদ বেনে আরকাম (রাঃ) প্রভৃতি মদিনা বাসী ছাহাবাগণের বর্ণনায় প্রমাণিত হইয়াছে যে, ছাহাবাগণ জনাব হজরত নাবি করিমের (ছাঃ) হেজরতান্তে মদিনা শরিফে নামাজের মধ্যে কথা বলিতেন, সেই হেতু ছুরা বাকারের উক্ত আয়েত (قَوْمُوا لِلَّهِ فَاَنْتَدِبُوا) মদিনা শরিফে নাজেল হয়। আর ছুরা আরাফের আয়েত মক্কা শরিফে নাজেল হইয়াছে, যদি এই আয়েতে নামাজের মধ্যে কথা বলা হারাম হইয়া থাকে, তবে ছাহাবাগণ মদিনা শরিফে (হেজরতান্তে) কিরূপে কথা বলিতেন?

কতহোল কদির ১৩৭ পৃষ্ঠা :—

قال احمد اجمع الناس على ان هذه الآية نزلت في اهل مكة

এমাম বয়হকি বর্ণনা করিয়াছেন, আলেমগণের এজমা (একমত) হইয়াছে যে, এই আয়েতটি নামাজের সম্বন্ধে নাজেল হইয়াছে। অর্থাৎ মোস্তাদিকে এমামের কোরাণ পড়ার সময় নীরবে থাকিবার জন্ত নাজেল হইয়াছে।

এমামোল-কালাম ১০১ পৃষ্ঠা :—

قال ابن عبد البر في الاستدكار هذا عند اهل العلم عند سماع القرآن في الصلاة لا يخالفون ان هذا الخطاب نزل في هذا المعنى دون غيره

এমাম এবনে আবদুল বার 'এহ্তেজকার' গ্রন্থে লিখিয়াছেন, মোজতাহেদ আলেমগণের মতে এই আয়েতটি নামাজে কোরাণ শুনিবার সময় চুপ করিয়া থাকিবার জন্ত নাজেল হইয়াছে। অন্য কোন অর্থের ও কারণের জন্ত যে ইহা নাজেল হয় নাই, ইহাতে তাঁহাদের মতভেদ নাই।

এমামোল-কালাম ১০১ পৃষ্ঠা :—

فاذن ظهر حق الظاهر ان ارجح تفاسير الآية و موارد نزولها هو القول
الثاني وهو انها نزلت في القرأة خلف الامام و اما غيرها من
الاقوال فممنها ما هي مردودة قطعا لا تجد سند او مستند و منها
ما هي مخدوشة و منها ما هي غير متوافقة و هذا القول ترجيحه بوجوه
احدها انه لا تعارضه الآثار و الاخبار و لم يثبت فيه خدشة و مذاقضة عند
اولى الابصار و ثانيها انه مدقول من الائمة الثقات من غير معارضات
و ثالثها انه قول جمهور الصحابة

নামাজে এমামের পশ্চাতে মোক্তাদিদের কোরাণ পাঠ (ছুরা
ফাতেহা বা বে কোন ছুরা পড়া) নিষিদ্ধ হইবার জন্য এই আয়েত
নাজেল হইয়াছে, ইহাই আয়েতের প্রকৃত মন্ত্র বা নাজেল হইবার
কারণ, এতদ্ব্যতীত অন্যান্য কতক মত বাতীল, যাহার কোন দলীল
নাই, আর কতক মত জইফ, এবং কতক মত ইহার অন্তর্গত।
প্রথমোক্ত মত কয়েক কারণে যুক্তিসঙ্গত, প্রথম কারণ এই যে,
জ্ঞানী আলেমগণের মতে ইহার ন্যায় অন্য কোন মতের পৃষ্ঠপোষক
অকাটা দলীল (হাদিছ ও ছাহাবাদের মত) নাই। দ্বিতীয় কারণ
এই যে, বিশ্বাস ভাজন এমামগণ ইহা বর্ণনা করিয়াছেন। তৃতীয়
কারণ এই যে, ইহা অধিক সংখ্যক ছাহাবার মত।

পাঠক, উপরোক্ত বর্ণনা সমূহে প্রতিপন্ন হইল যে, ছহি হাদিছ
ও বিশ্বাস যোগ্য তফহির অনুযায়ী এই আয়েত মোক্তাদিদের পক্ষে
এমামের পশ্চাতে ছুরা ফাতেহা পড়া নিষিদ্ধ হইবার জন্য নাজেল
হইয়াছে; আর মোলবি আব্বাছ আলি সাহেব যে সমস্ত কারণ লিখি-
য়াছেন, তাহা নিতান্ত জইফ ও বাতীল। মোলবি সাহেব এইরূপ
অনেক স্থলে ছহিকে বাতীল ও বাতীলকে ছহি বলিয়া প্রকাশ
করিয়াছেন।

এমাম বোখারি সাহেবের দুইটি প্রশ্ন :—

—০—

তিনি “কেরাত খাল্ফাল্ এমাম” পুস্তকের ৯ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন,—

প্রথম এই যে, উপরোক্ত আয়েতে বর্ণিত হইয়াছে, যে সময় কোরাণ পাঠ করা হয়, তোমরা উহা শ্রবণ কর ও নীরবে থাক। মগরেব, এশা ও ফজরে শ্রবণ করা ও নীরবে থাকা উভয় কর্ম সম্ভব হইতে পারে ; কিন্তু জোহর ও আছরে শ্রবণ করা যায় না, কাজেই নীরবে থাকিতে হইবে না এবং ছুরা ফাতেহা পড়িতে হইবে।

দ্বিতীয় এই যে, খোদাতায়ালা বলিয়াছেন, কোরাণ পাঠ কালে শ্রবণ কর ও চুপ করিয়া থাক, আমরাও এমামের কোরাণ পাঠ কালে চুপ করিয়া থাকি, তবে হাদিছ শরিফে এমামকে কেরাতের মধ্যে কয়েকবার চুপ করিয়া থাকিবার ব্যবস্থা আছে ; এমাম উক্ত হাদিছ অনুযায়ী কেরাতের মধ্যে মধ্যে একটু একটু চুপ করিলে, আমরা ছুরা ফাতেহা পড়িয়া লইয়া থাকি, তাহা হইলে কোরাণের হুকুম অমান্য করা হইল না।

এমাম বোখারির প্রথম প্রশ্নের উত্তর :—

ফতহোল-কদির ১৩৭ পৃষ্ঠা :—

حاصل الاستدلال بالآية أن المطلوب إمران الاستماع والسكوت
 فيعمل بكل منهما والارل يخص الجهرية والذاتى لا فيهرى على اطلاقه
 فيجب السكوت عند القراءة مطلقا

আয়েতের মূল মর্ম এই যে, খোদাতায়ালা এ স্থলে দুইটি হুকুম করিয়াছেন, প্রথম শ্রবণ করা, দ্বিতীয় নীরবে থাকা ; তাহা হইলে উভয় কাজ করিতে হইবে। শ্রবণ করা খাম্ জাহরিয়া নামাজের (মগরেব, ফজর ও এশার) ব্যবস্থা ; নীরবে থাকা কোন নামাজের খাম্ হুকুম নহে, উহা সকল নামাজের ব্যবস্থা ; অতএব (শ্রবণ করা

খাস জাহরিয়া নামাজের ব্যবস্থা হইলেও (প্রত্যেক নামাজে এমামের) কোরাণ পাঠ কালে (মোক্তাদিদের) চুপ করিয়া থাকা ওয়াজেব হইবে।

তফহির আহমদি ৪২৬ পৃষ্ঠা :—

لا يقال انه ينبغي ان يقرأ المؤمن في صلاة الظهر والعصر ان الجهر
فيهما حتى يفوت الاستماع وذلك لانه روي ان المشروع في اول الاسلام
هو الجهر في جميع الصلوة ثم سقط في الصلوتين بعد ربقيت احكامه
جميعاً على حالها

যদি কেহ বলেন যে, জোহর ও আছরের নামাজে কোরাণ উচ্চৈঃস্বরে পড়িতে হয় না, কাজেই কোরাণ শুনিবার বাধা হওয়ার আপত্তি নাই, এ ক্ষেত্রে উক্ত দুই অঙ্ক নামাজে মোক্তাদিকে কোরাণ পড়া আবশ্যক হইবে; তদুত্তরে বলিতেছি যে, প্রথম ইস্নামে পাঁচ অঙ্ক নামাজে উচ্চ শব্দে কোরাণ পড়িবার হুকুম ছিল, (সেই সময় উক্ত আয়েত নাজেল হওয়ায় মোক্তাদিকে কোরাণ শুনিবার ও নীরবে থাকিবার হুকুম ছিল); তৎপরে কোন আপত্তি বশতঃ জোহর ও আছরে উচ্চ শব্দে কোরাণ পড়া রহিত হইয়া গেল এবং উহার সমস্ত হুকুম বাকি রহিল, (অতএব নীরবে থাকার হুকুম বহাল থাকিল)।

এমাম বোখারির দ্বিতীয় প্রশ্নের উত্তর :—

তফহির কবির চতুর্থ খণ্ড—৩৫১ পৃষ্ঠা :—

ان سكوت الامام اما ان نقول انه من الواجبات ان ليس حسن
الواجبات والاول باطل بالاجماع والثاني يقتضي ان يجوز له ان لا
يسكت فيتقدير ان لا يسكت لوقرأ المأموم يلزم ان نحصل قرأنا
المأموم مع قرأه الامام وذلك يقتضي الى ترك الاستماع وترك

السكوت عند قراءة الامام و ذلك على خلاف النص و ايضا فهذا السكوت ليس له حد محدود مقدار مخصوص والسكوت مختلفة في الثقل والخفة وربما لا يتمكن المأموم من اتمام قراءة الفاتحة في مقدار سكوت الامام وح يلزم المحذور المذكور و ايضا فالامام انما يبقى ساكنا ليتمكن المأموم من اتمام القراءة في مقدار سكوت الامام وح يثقلب الامام مأموما والمأموم اما ما لان الامام في هذا السكوت يصير كالتابع للمأموم و ذلك غير جائز

এমাম রাজি বলেন, নামাজে কেরাতের মধ্যে এমামকে কিছুক্ষণ চুপ করিয়া থাকা ওয়াজেব হইবে কি না? তাহা লেগণ একবারে বলিয়াছেন যে, উহা ওয়াজেব হওয়া বাতীল মত। আর যখন উহার ওয়াজেব হওয়া প্রমাণিত হইল না, তখন এমাম চুপ করিয়া না থাকিতেও পারেন, এ ক্ষেত্রে মোক্তাদি কোরাণ পড়িলে, উভয়ের কেরাত এক সময়ে হইবে, তাহাতে মোক্তাদি কোরাণ শ্রবণ করা ও নীরবে থাকা উভয় হুকুম ত্যাগ করিল। ইহা কোরাণের খেলাফ্।

আরও এমামের নীরবে থাকার পরিমাণও নির্দিষ্ট নাই, উহা কম বেশী হইতে পারে। অনেক সময় মোক্তাদি এমামের চুপ করিয়া থাকিবার মধ্যে ছুরা ফাতেহা শেষ করিয়া উঠিতেও না পারে। (তাহা হইলে এমামের কেরাত কালে ছুরা ফাতেহার অবশিষ্টাংশ পড়িতে হইবে), ইহা কোরাণের খেলাফ হইবে।

আরও এমামকে মোক্তাদিদের ছুরা ফাতেহা শেষ করিবার জন্য চুপ করিয়া থাকিতে হইলে, প্রকৃত পক্ষে এমাম, মোক্তাদি এবং মোক্তাদি, এমাম হইয়া যাইবে; কেন না এমামকে চুপ করিয়া থাকিতে মোক্তাদির তাবেদার হইতে হইবে, ইহা জায়েজ নহে।”

পাঠক, উপরোক্ত প্রমাণ সমূহে এমাম বোখারির দুইটি প্রশ্ন সন্দ হইয়া গেল।

২য় দলীল, ছহি মোছলেম ১ম খণ্ড—১৭৪ পৃষ্ঠা ৫—

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَفَدَّادَةَ وَإِذَا قَرَأَ فَأُصْطَوُا فَقَالَ هُوَ

صَحِيحٌ يَعْنِي وَإِذَا قَرَأَ فَأُصْطَوُا فَقَالَ هُوَ عِنْدِي صَحِيحٌ

“হজরত আবু হোরাযরা (রাঃ) ও কাতাদা বর্ণনা করিয়াছেন, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বলিয়াছেন, এমাম যে সময় কোরাণ পাঠ করেন (ছুরা ফাতেহা ইত্যাদি পড়েন), তোমরা (মোক্তাদি-গণ) তখন চুপ করিয়া থাক । এমাম মোছলেম বলেন, এই হাদিছটি আমার নিকট ছহি ।”

আএনি ইত্যাদি গ্রন্থে লিখিত আছে, এমাম আহমদ ও এমাম এবনে খোজায়মা উপরোক্ত হাদিছকে ছহি বলিয়াছেন । যাহারা উপরোক্ত হাদিছের দুই জন রাবি এবনে এজলান ও আবু খালেদের প্রতি সন্দেহ করেন, তাহারা অমূলক মত পোষণ করেন, কেন না এমাম আজালি এবনে এজলানকে বিশ্বাস ভাজন বলিয়াছেন । কামাল গ্রন্থে লিখিত আছে যে, এবনে-এজলান অতি বিশ্বাসী আলেম ।

এমাম দারকুতনি বলেন, এমাম মোছলেম ও বোখারি তাঁহার হাদিছ গ্রহণ করিয়াছেন । এমাম খারেজা ও এহিয়া এই ছনদটি বর্ণনা করিয়াছেন । ছেহাহ্ ছেত্তা লেখক এমামগণ আবু খালেদের হাদিছগুলি গ্রহণ করিয়াছেন । এমাম অকি বলেন, আবু খালেদ অপেক্ষা অধিক বিশ্বাস-ভাজন কোন ব্যক্তি হইতে পারেন ? এমাম রাফিয়ী বলেন, আবু খালেদ অতি বিশ্বাসী আলেম । এমাম এবনে ছারাদ ও এছমাইল এই ছনদটি বর্ণনা করিয়াছেন । উপরোক্ত প্রমাণ সমূহে প্রমাণিত হইল যে, ছহি মোছলেমের উল্লিখিত হাদিছটি নিশ্চয় ছহি ।

৩য় দলীল, ছহি মোছলেম ১৮৪ পৃষ্ঠা :-

قَالَ قَرَأْنَا، فَاسْتَمِعْ فَرَأَاهُ قَالَ فَاسْتَمِعْ وَانصتْ

“খোদাতায়ালা জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) প্রতি লক্ষ্য করিয়া বলিয়াছেন, যে সময় জিব্রাইল (আঃ) কোরাণ পাঠ করেন, আপনি শুনুন ও নীরব হইয়া থাকুন।” কোরাণ পাঠ কালে জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) পয়রবি করিয়া উম্মতকেও নীরব হইয়া থাকিতে হইবে।

৪র্থ দলীল, ছহি মোছলেম—১ম খণ্ড ২১৫ পৃষ্ঠা :-

سَأَلَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ مِنَ الْقِرَاءَةِ مَعَ الْإِمَامِ فَقَالَ لَا قِرَاءَةَ

مَعَ الْإِمَامِ فِي شَيْءٍ

“কোন ব্যক্তি হজরত জায়েদ বেনে ছাবেত (রাঃ) ছাহাবাকে জিজ্ঞাসা করিয়াছিল, এমামের পশ্চাতে কোরাণ পড়িতে আছে কি না? তদুত্তরে তিনি বলিলেন, এমামের পশ্চাতে (মোক্তাদিকে) কোন নামাজেই কোরাণ (ছুরা কাতেহা বা অন্য ছুরা) পড়িতে হইবে না।”

৫ম দলীল, ছহি মোছলেম—১ম খণ্ড :- > ৭১ পৃ.

إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّاهُ عَلَى الظُّهْرِ أَوْ الْعَصْرِ وَرَجُلٌ يَقْرَأُ خَلْفَهُ

قَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ أَيُّكُمْ قَرَأَ بِسْمِ اللَّهِ أَمْ رَبِّكَ إِلَّا عَلَى قَالَ

رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ أَنَا وَلَمْ أَرَهُ بِهَا إِلَّا الْخَيْرَ فَقَالَ النَّبِيُّ

صَلَّاهُ قَدْ عَرَفْتُ أَنَّ بَعْضَكُمْ قَدْ خَالَجَنِيهَا

জনাব হজরত নবী করিম (ছাঃ) জোহর কিন্না আছরের নামাজ পড়িতেছিলেন, এমনতাবস্থায় কোন ব্যক্তি তাঁহার পশ্চাতে কোরাণ পড়িতে লাগিল। জনাব হজরত নবী করিম (ছাঃ) নামাজ শেষ করিয়া বলিলেন, তোমাদের মধ্যে কোন ব্যক্তি ছুরা আলা পড়িয়াছে ? এক ব্যক্তি বলিল, আমিই পড়িয়াছি, কিন্তু সহদেস্তে পড়িয়াছি। হজরত বলিলেন, আমি বুঝিয়াছি, তোমাদের কেহ আমার কেবালে বিঘ্ন ঘটাইয়াছে (অর্থাৎ এমন কাজ করিও না)।

৬ষ্ঠ দলীল, মিছরি ছাপা ছহি বোখারি—১ম খণ্ড ১০৮ পৃষ্ঠা :—

عَنْ أَبِي بَكْرَةَ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ رَافِعٌ
فَرَكَعَ قَبْلَ أَنْ يَصِلَ إِلَى الصَّفِّ فَنُذِرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
زَادَكَ اللَّهُ حِرْصًا وَلَا تَعْنَدُ

“জনাব হজরত নবী করিম (ছাঃ) রুকুতে ছিলেন, এমনতাবস্থায় ছাহাবা আবু বাক্রা তাঁহার নিকট আসিয়া (নামাজের) সারিতে পৌঁছবার অগ্রে (নামাজ আরম্ভ করিয়া) রুকু করিলেন। জনাব হজরত নবী করিম (ছাঃ) কে এই সংবাদ জ্ঞাত করান হইলে, তিনি বলিলেন, খোদাতার্যালা (নামাজের প্রতি) তোমার আসক্তি বৃদ্ধি করুন, কিন্তু তুমি আর এরূপ কাজ করিও না। (সারিতে না পৌঁছিয়া নামাজ আরম্ভ করিও না।)”

ঐ হাদিছে স্পষ্ট প্রমাণিত হইতেছে যে, আবু বাক্রা ছাহাবা ব্রহ্ম ভাবে রুকু করায় ছুরা ফাতেহা পড়িতে পারেন নাই। ইহা মোহাম্মাদিদের প্রধান নেতা মৌলবি হিদ্দিক হাছান সাহেব মেছ-কোল-খেতাম গ্রন্থের প্রথম খণ্ডে (৪ পৃষ্ঠায়) স্বীকার করিয়াছেন।

পাঠক, যদি মোক্তাদির পক্ষে এমামের পশ্চাতে ছুরা ফাতেহা

পাঠ করা আবশ্যিক হইত, তবে জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) উক্ত ছাহাবাকে পুনরায় নামাজ পড়িতে আদেশ করিতেন।

৭ম দলীল, ছহি বোখারি :—

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى إِذَا قُلَّ الْأَمَامُ خَيْرِ
الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَقُولُوا آمِينَ فَإِنَّهُ مِنْ وَاقِقِ
قَوْلِهِ قَوْلَ الْمَلَكَةِ غُفْرَانَهُ مَا تَقَمُّ مِنْ ذَنْبِهِ

“হজরত আবু হুরায়রা (রাঃ) জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) হইতে বর্ণনা করিয়াছেন, এমাম যে সময় ছুরা ফাতেহা শেষ করেন, তোমরা আমিন পাঠ কর; কেন না তোমাদের আমিন পাঠ ফেরেশতাদিগের আমিন পাঠের সহিত ঐক্য হইলে, তোমাদের পূর্বের গোনাহ্ মার্জ্জনা হইবে।”

পাঠক, এই হাদিছে আমিন পাঠ করিতে আদেশ হইয়াছে, হানিফিগণ আমিন পাঠ করা ছুন্নত বলেন, কিন্তু মোহাপ্রদীদের নেতা মৌলবি ছিদ্দিক হাছান সাহেব রওজা নাদিয়ার ৬৭ পৃষ্ঠায় মোক্তাদিদের পক্ষে আমিন পাঠ করা ওয়াজেব লিখিয়াছেন। এ ক্ষেত্রে যদি এমাম ছুরা ফাতেহা শেষ করিয়া থাকেন, এবং একদল মোক্তাদি ছুরা ফাতেহা পড়িতে গিয়া ঐ সময় ‘মালেকে’, ‘ইয়াকা’ ও ইহদেনা ইত্যাদি অবধি পাঠ করিয়া থাকেন, তাহা হইলে তাঁহারা ছুরা ফাতেহা শেষ করিবেন, কিম্বা কেবল তাগ করিয়া আমিন পড়িবেন?

ইহাতে প্রমাণিত হইতেছে যে, মোক্তাদিদের পক্ষে আমিন পড়িবার হুকুম হওয়া সত্ত্বেও ছুরা ফাতেহা পড়িবার হুকুম হইতে পারে না।

৮ম দলীল, মোয়াত্তায় মালেক—২৮ পৃষ্ঠা :—

عَنْ أَبِي نَعِيمٍ وَهَبِ بْنِ كَيْسَانَ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ
يَقُولُ مَنْ صَلَّى رَكْعَةً لَمْ يَصِلْ فِيهَا بِإِمَامٍ الْقُرْآنَ قَلَّمَ يَصِلُ إِلَّا
أَنْ يَكُونَ وَرَاءَ الْإِمَامِ

কয়ছানের পুত্র আবু নইম অহাব বলেন, তিনি ছাহাবা হজরত জাবের বেনে আবদুল্লাহ (রাঃ) নিকট শুনিয়াছেন, তিনি বলিয়াছেন, যে ব্যক্তি ছুরা ফাতেহা ভিন্ন এক রাকয়াত নামাজ পড়িল, তাহার নামাজ হইল না, কিন্তু যদি এমামের পশ্চাতে থাকে, (তবে তাহাকে ছুরা ফাতেহা পড়িতে হইবে না) ।

৯ম দলীল, মোয়াত্তায় মালেক ২৯ পৃষ্ঠা :—

عَنْ نَافِعٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو إِذَا سَأَلَ مَنْ يَقْرَأُ خَلَفَ
الْإِمَامَ قَالَ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ خَلَفَ الْإِمَامَ فَحَسْبُهُ قِرَاءَةُ الْإِمَامِ
وَإِذَا صَلَّى وَحْدَهُ فَلْيَقْرَأْ قَالَ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو لَا يَقْرَأُ
خَلَفَ الْإِمَامَ

নাফে বলিয়াছেন, লোকে যে সময় ছাহাবা হজরত আবদুল্লাহ বেনে ওমার (রাজিঃ) কে জিজ্ঞাসা করিতেন যে, এমামের পশ্চাতে (মোক্তাদিকে) কোরাণ (ছুরা ফাতেহা ইত্যাদি) পড়িতে হইবে কি না? তখন তিনি বলিতেন, তোমাদের মধ্যে যে কেহ এমামের পশ্চাতে নামাজ পড়ে, এমামের কোরাণ পড়া তাহার পক্ষে যথেষ্ট হইবে (অর্থাৎ তাহাকে ছুরা ফাতেহা বা অন্য কোন ছুরা পড়িতে হইবে না) । আর যদি একা নামাজ পড়ে, তবে তাহার

পক্ষে কোরাণ পড়া আবশ্যিক। নাফে বলেন, হজরত আবদুল্লাহ বেনে ওমার (রাজিঃ) এমামের পশ্চাতে কোরাণ পড়িতেন না।

১০ম দলীল, ছহি আবু দাউদ, ১২০ পৃষ্ঠা :—

لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ قَضَاهُ قَالَ

سُفْيَانُ لِمَنْ يُصَلِّي وَحْدَهُ

যে ব্যক্তি ছুরা ফাতেহা ও অন্য এক ছুরা বা কয়েক আয়েত না পড়ে, তাহার নামাজ হইবে না। এমাম ছুফিয়ান বলেন, যে ব্যক্তি একা নামাজ পড়ে, তাহার পক্ষে এই ব্যবস্থা (মোক্তাদিকে কোন ছুরাই পড়িতে হইবে না)।

১১শ দলীল, ছহি তেরমজি, ৪২ পৃষ্ঠা :—

مَنْ صَلَّى رَكْعَةً لَمْ يَقْرَأْ فِيهَا بِأَمِّ الْقُرْآنِ فَلَمْ يُصَلِّ

إِلَّا أَنْ يَكُونَ دَرَاءً أَوْ أَلَمَامًا

“হজরত জাবের (রাজিঃ) ছাহাবা বলিয়াছেন, যে ব্যক্তি ছুরা ফাতেহা ভিন্ন নামাজ পড়ে, তাহার নামাজ হইবে না, কিন্তু (মোক্তাদিকে) এমামের পশ্চাতে (ছুরা ফাতেহা পড়িতে হইবে না)।”

১২শ দলীল, ছহি নেছায়ী, ১৪৬ পৃষ্ঠা :—

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَرَأَ قَائِلًا

لِيَوْمٍ بِهِ فَإِذَا كَبَّرَ كَبَّرَ رَأْسًا وَإِذَا قَرَأَ قَائِلًا

“হজরত আবু হুরায়রা (রাজিঃ) হইতে বর্ণিত হইয়াছে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বলিয়াছেন, এমামের পয়রাবি করিবার ক্ষণেই এমাম নির্দিষ্ট হইয়াছে, সেই হেতু এমাম যে সময়

তকবির পড়েন, তোমরাও (মোস্তাদিগণ) তকবির পড়, আর এমাম
যে সময় কোরাণ পড়েন, তোমরা চুপ করিয়া থাক।”

১৩শ দলীল, ছহি নেছায়ী, ১৪৬ পৃষ্ঠা :—

قَرَأَ الْقُرْآنَ خَلْفَ الْأَمَامِ فِيمَا لَمْ يَجْهَرُ فِيهِ عَنْ
عَمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى صَلَاةَ الظُّهْرِ أَوَّلَ الْعَصْرِ
وَرَجُلٌ يَقْرَأُ خَلْفَهُ فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ إِنَّكُمْ قَرَأْتُمْ بِسْمِ
اسْمِ رَبِّكَ الْأَعْلَى قَالَ رَجُلٌ مِّنَ الْقَوْمِ إِنَّا دَلَّمُ أُرِدَ بِهَا إِلَّا
الْخَيْرَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ عَرَفْتُمْ أَنَّ بَعْضَكُمْ قَدْ خَلَجَ نِيهَا

“(মোস্তাদিগণ) জোহর ও আছরের নামাজে এমামের পশ্চাতে
কোরাণ পড়িবে না। (ইহার দলীল এই হাদিছ) ; এমরান বেনে
হোছায়েন বলেন, নিশ্চয় জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) জোহর ও
আছর পড়িয়াছিলেন এবং এক ব্যক্তি তাহার পশ্চাতে কোরাণ
পড়িতেছিল। জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) যে সময় নামাজ
শেষ করিলেন, বলিলেন, তোমাদের মধ্যে কোন্ ব্যক্তি ছুরা আলা
পড়িয়াছে ? ঐ দলের মধ্যে এক ব্যক্তি বলিলেন, আমিই পড়িয়াছি,
কিন্তু সজ্জদেস্তে পড়িয়াছি, ইহাতে জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ)
বলিলেন, আমি নিশ্চয় বুঝিতে পারিয়াছি যে, তোমাদের মধ্যে কেহ
আমার কেরাতে বিঘ্ন ঘটাইয়াছে।”

১৪শ দলীল, ছহি নেছায়ী, ১৪৬ পৃষ্ঠা :—

قَرَأَ الْقُرْآنَ خَلْفَ الْأَمَامِ فِيمَا لَمْ يَجْهَرُ فِيهِ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انْصَرَفَ مِنْ صَلَاةٍ جَهْرَ فِيهَا بِالْقِرَاءَةِ
 فَقَالَ هَلْ قَرَأَ مَعِيَ أَحَدٌ مِنْكُمْ أَنفًا قَالَ رَجُلٌ نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ
 قَالَ إِنِّي أَقُولُ مَالِي انْصَارَعُ الْقِرَاءَةَ فَأَنْتَهَى النَّاسُ عَنِ الْقِرَاءَةِ
 فِيمَا جَهْرَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْقِرَاءَةِ مِنَ الصَّلَاةِ حِينَ
 سَمِعُوا ذَلِكَ

“(মোস্তাদিগণ) মগরেব, এশা ও ফজরে এমামের পশ্চাতে
 কোরাণ (ছুরা কাতেহা ইত্যাদি) পড়িবে না। (ইহার প্রমাণ
 নিম্নোক্ত হাদিছ) ;—হজরত আবু হোরাযরা (রাজি) হইতে বর্ণিত
 হইয়াছে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) ‘জাহরিয়া’ নামাজ (যে
 নামাজে উচ্চ শব্দে কোরাণ পড়া হয়) শেষ করিয়া বলিলেন, তোমা-
 দের মধ্যে কেহ আমার পশ্চাতে এক্ষণে কোরাণ পড়িয়াছে কি না ?
 এক ব্যক্তি বলিল, ইয়া রহুল্লাহ, অবশ্য আমি পড়িয়াছি।
 (তদন্তরে) জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বলিলেন, নিশ্চয়
 আমি বলিতেছি, কেন লোকে আমার কোরাণ পড়ায় বিশ্ব খটায় ?
 (এমাম জুহরি বলেন), ছাহাবাগণ জনাব হজরত নবি করিমের
 (ছাঃ) এইরূপ উপদেশ শ্রবণ করা পর্যান্ত জাহরিয়া নামাজে তাঁহার
 পশ্চাতে কোরাণ পাঠ করা ত্যাগ করিয়াছিলেন।

১৫শ দলীল, ছহি নেছায়ী, ২৪৬ পৃষ্ঠা :—

فَقَالَ مَا أَرَى الْأَمَامَ إِذَا أَمَّ الْأَمَامَ إِلَّا قَدْ كَفَاهُمْ

“হজরত আবুদ দারদা (রাজি) ছাহাবা বলিয়াছেন, আমার

মতে এমাম যে সময় এমামত করিবেন, তাহার কোরাণ পড়াতেই মোক্তাদিদের কোরাণ পড়া হইয়া যাইবে।”

১৬শ দলীল, এবনে মাজা, ৭১ পৃষ্ঠা :—

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِمَامٌ جُعِلَ الْإِمَامُ
لِيُؤْتِيَ بِهِ فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا وَإِذَا قَرَأَ فَأَنْصِتُوا

“হজরত আবু হুরায়রা (রাজিঃ) হইতে বর্ণিত হইয়াছে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বলিয়াছেন, এমামের পয়রাবি করিবার জন্য এমাম নির্দেশ করা হইয়াছে, সেই হেতু এমাম যে সময় তকবির পড়েন, তোমরা (মোক্তাদিগণ) তকবির পড়, আর এমাম যে সময় কোরাণ (ছুবা ফাতেহা ইত্যাদি) পড়েন, তোমরা নীরব হইয়া থাক।”

১৭শ দলীল, এবনে মাজা, ৭১ পৃষ্ঠা :—

عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا
قَرَأَ الْإِمَامُ فَأَنْصِتُوا

ছাহাব হজরত আবু মুছা আশয়ারি (রাজি) হইতে বর্ণিত হইয়াছে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বলিয়াছেন, এমাম যে সময় কোরাণ পড়েন, তোমরা চুপ করিয়া থাক।”

১৮শ দলীল, এবনে মাজা, ৭১ পৃষ্ঠা :—

عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَانَ لِمَا قَرَأَ
الْإِمَامُ لَمْ يَفِرْ أَهْلُهُ

“হজরত জাবের (রাজি) ছাহাবা হইতে বর্ণিত হইয়াছে, জনাব

হজরত নবি করিম (ছাঃ) বলিয়াছেন, যে ব্যক্তি এমামের পশ্চাতে নমাজ পড়ে, এমামের কোরাণ পড়াতে তাহার কোরাণ পড়া হইয়া যাইবে।”

এমাম মোহাম্মদ “মোয়াজ্জা” গ্রন্থে উপরোক্ত হাদিছটি বর্ণনা করিয়াছেন। আব্বাস আয়নি বলিয়াছেন, এমাম মোহাম্মদ লিখিত হাদিছটি নিশ্চয় ছহি।

এবনে হাম্মাম ‘ফতহোল-কদিরে’ বর্ণনা করিয়াছেন, আহমদ বেনে মনি নিজ মছনদে (হাদিছ গ্রন্থে) উপরোক্ত হাদিছটি বর্ণনা করিয়াছেন, প্রথম ছনদটি এমাম বোখারি ও মোছলেমের শর্তানুযায়ী ছহি এবং দ্বিতীয় ছনদটি এমাম মোছলেমের শর্তানুযায়ী ছহি।

১৯শ দলীল, শরাহ মার্বানিয়োল-আছার :—

مَنْ جَابِرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ صَلَّى رُتْعَةً فَلَمْ يَقْرَأْ فِيهَا بِإِمَامٍ أَوْ قَرَأَ وَلَمْ يُصَلِّ إِلَّا أَنْ يَكُونَ وَرَاءَ الْأِمَامِ

“হজরত জাবের (রাজিঃ) হইতে বর্ণিত আছে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বলিয়াছেন, যে ব্যক্তি এক রাকাত নমাজ পড়ে এবং উহাতে ছুরা ফাতেহা না পড়ে, তাহার নমাজ হইবে না, কিন্তু এমামের পশ্চাতে ছুরা ফাতেহা পাড়তে হইবে না।”

২০শ দলীল, মোয়াজ্জায় মোহাম্মদ, ৯৬ পৃষ্ঠা :—

أَنَّ سَبْدَ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ كَانَ لَا يَقْرَأُ خَلْفَ الْأِمَامِ فِيمَا يُجَاهِرُ

فِيهِ رَقِيبًا يَخَافُ فِيهِ فِي الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ

“নিশ্চয় হজরত এবনে মছউদ ছাহাবা কে নামাজে কোরাণ উচ্চ

শব্দে পড়া হয়, কিন্তু। চুপে চুপে পড়া হয়, প্রথম দুই রেকাতে
কিন্মা শেষ দুই রেকাতে এমামের পশ্চাতে কোরাণ পড়িতেন না।”
উক্ত মোয়াদ্দা কেতাবে হজরত ওমর, ছাদ, জায়েদ, কাছেম, আল-
কামা ও এবরাহিম (রাজিঃ) হইতে এমামের পশ্চাতে ছুরা
ফাতেহা ইত্যাদি পড়া নিষিদ্ধ হইবার অনেক হাদিছ বর্ণিত আছে।

২১শ দলীল, মছনদে আবদুর রাজ্জাক :—

أَحْبَبَ رَبِّي عُمَرُ بْنُ عَفْفَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى وَآبَابُكَرٍ وَ
عُمَرُ وَعُثْمَانُ كَانُوا يَتْلُونَ عَنِ الْقُرْآنِ لَا خَلْفَ الْإِمَامِ

“মুছা বেনে আকাবা বলিয়াছেন, জনাব হজরত নবি করিম
(ছাঃ) হজরত আবুবকর, ওমর এবং ওছমান (রাজিঃ) এমামের
পশ্চাতে কোরাণ পড়িতে নিষেধ করিতেন।”

২২শ দলীল, কাশফোল-আছরার :—

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ عَشْرَمِنْ
أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى صَلَّى يَتْلُونَ عَنِ الْقُرْآنِ لَا خَلْفَ الْإِمَامِ أَشَدُّ
النَّهْيِ أَبُو بَكْرٍ بْنُ الصَّدِيقِ وَعُمَرُ الْقَارِظُ وَعُثْمَانُ بْنُ عَفْفَانَ
وَعَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ وَسَعْدُ بْنُ أَبِي
وَقَّاصٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ
وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ

আছলামের পুত্র জায়েদ বলিয়াছেন, জনাব হজরত নবি করিম
এমর (ছাঃ) দশ জন ছাহাবা এমামের পশ্চাতে কোরাণ (রাছ

ফাতেহা বা অন্য কোন ছুরা) পড়িতে তীব্র ভাবে নিষেধ করিতেন । হজরত আবুবকর, ওমার, ওহমান, আলি, আবদুর রহমান, ছারীদ, এব্নে মছউদ, জায়েদ, এব্নে ওমার ও এবনে আব্বাহ (রাজিঃ) এই দশ জন ।

২৩শ দলীল, আয়নি :—

قد روى منيع القراءة عن ثمانية نفر من الصحابة منهم
المراضى والعباد لثة الله واسامهم عند اهل الهدى

আশি জন প্রধান প্রধান ছাহাবা এমামের পশ্চাতে ছুরা ফাতেহা ইত্যাদি পড়িতে নিষেধ করিতেন, তাঁহাদের নাম হাদিছ গ্রন্থে বর্তমান আছে ।

মোহাম্মদি মৌলবী সাহেবদের প্রথম প্রশ্নের রদ :—

মৌলবী আব্বাহ আলী সাহেব মাহায়েলে-জরুরিয়ার ৬১ পৃষ্ঠায়, সরকার ইউছফ উদ্দীন সাহেব হেদায়েতল-মোকারেদৌনের ৪৫১৭ পৃষ্ঠায়, মুনশী জমিরদ্দিন সাহেব ছেরাজল-ইসলামের ৮৮ পৃষ্ঠায় ও মৌলবী জাকর আলী সাহেব বোরহানে-হকের ৩৪ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বলিয়াছেন ;—

لَا صَلَوةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ

“যে ব্যক্তি ছুরা ফাতেহা না পড়িবে, তাহার নামাজ হইবে না ।” এই হাদিছটি ছহি বোখারি, মোছলেম প্রভৃতি হাদিছ গ্রন্থে আছে । আরও ছহি মোছলেম ইত্যাদি কেতাবে হজরত আবু হোরাযরা ও হজরত আএশা (রাজিঃ) হইতে বর্ণিত আছে :—

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى مَنْ صَلَّى صَلَاةً لَمْ يَقْرَأَ فِيهَا بِأَمٍّ

الْقُرْآنِ فَهُوَ فِي خُدَاجٍ غَيْرُ تَمَامٍ ثَلَاثًا

জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বলিয়াছেন, যে ব্যক্তি কোন নামাজ পড়িতে উহাতে ছুরা ফাতেহা না পড়ে, তাহার নামাজ সম্পূর্ণ (কামেল) হইবে না, এইরূপ তিন বার বলিয়াছিলেন । ইহাতে মোক্তাদিদের ছুরা ফাতেহা পড়া ফরজ হইতেছে ।

হানিফিদের উত্তর :—

উপরোক্ত হাদিছে প্রমাণিত হইতেছে যে, নামাজে ছুরা ফাতেহা পাঠ করা শুরাজেব, কিন্তু ইহা একা নামাজির (বা এমামের) ব্যবস্থা, মোক্তাদির পক্ষে এই ব্যবস্থা নহে, কিম্বা এই হাদিছে মোক্তাদির কেবালের হুকুম নাই ।

১ম প্রমাণ, ছহি তেরমজি ৪২ পৃষ্ঠা :—

رَأَى أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ قَوْلَ النَّبِيِّ صَلَّى لَا صَلَاةَ

إِلَّا بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ إِذَا كَانَ وَحْدَهُ وَاحْتَجَّ بِحَدِيثِ جَابِرِ بْنِ

عَبْدِ اللَّهِ حَيْثُ قَالَ مَنْ صَلَّى رُفْعَةً لَمْ يَقْرَأَ فِيهَا بِأَمٍّ الْقُرْآنِ

فَلَمْ يُصَلِّ إِلَّا أَنْ يَكُونَ وَرَاءَ الْأَمَامِ

এমাম আহমদ বলিয়াছেন, “ছুরা ফাতেহা ভিন্ন নামাজ হইবে না”, এই হাদিছটী একা নামাজীর জন্য কথিত হইয়াছে, ইহার প্রমাণ হজরত জাবের বেনে আবদুল্লা (রাজিঃ) ছাহাবার হাদিছ ; কেন না তিনি বলিয়াছেন, যে ব্যক্তি কোন এক বাক্যাত নামাজ পড়িতে ছুরা

ফাতেহা না পড়েন, তাহার নামাজ হইবে না, কিন্তু যিনি এমামের পশ্চাতে থাকেন, (মোক্তাদি হয়েন) তাহাকে ছুরা ফাতেহা পড়িতে হইবে না।

২য় প্রমাণ, ছহি আবু দাউদ ১২০ পৃষ্ঠা :—

لَا صَلَوةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِمَا تَحْتَ الْكِتَابِ فَصَاعِدًا قَالَ
سَفِيَانُ لِمَنْ يُصَلِّي وَحْدَهُ

“যে ব্যক্তি ছুরা ফাতেহা এবং অন্য কিছু (কয়েক আয়েত বা একটি ছুরা) না পড়েন, তাহার নামাজ হইবে না।” এমাম ছুফি-য়ান বলিয়াছেন, ইহা একা নামাজীর ব্যবস্থা।

৩য় প্রমাণ, মোয়াত্তায় মালেক ২৮ পৃষ্ঠা :—

سَمِعَ جَبْرَيْنَ عَنِ اللَّهِ يَقُولُ مَنْ صَلَّى رَكْعَةً لَمْ يَقْرَأْ
فِيهَا بِأَمِّ الْقُرْآنِ فَلَمْ يَصِلْ إِلَّا وَرَاءَ الْأَمَامِ

অহাব বলেন, আমি হজরত জাবের বেনে আবদুল্লাহকে (রাজিঃ) বলিতে শুনিয়াছি যে, যে ব্যক্তি এক রাকয়াত নামাজ পড়িতে উহাতে ছুরা ফাতেহা না পড়েন, তাঁহার নামাজ হইবে না, কিন্তু এমামের পশ্চাতে (মোক্তাদিকে) উহা পড়িতে হইবে না।

৪র্থ প্রমাণ, সরাহ মার্বানিয়োল-আহার ১২৮ পৃষ্ঠা :—

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ صَلَّى رَكْعَةً فَلَمْ يَقْرَأْ فِيهَا
بِأَمِّ الْقُرْآنِ فَلَمْ يَصِلْ إِلَّا وَرَاءَ الْأَمَامِ

জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বলিয়াছেন, যে ব্যক্তি কোন এক রাকয়াত নামাজ পড়িতে ছুরা ফাতেহা না পড়ে, তাহার নামাজ

হইবে না, কিন্তু মোক্তাদিকে এমামের পশ্চাতে ছুরা ফাতেহা পড়িতে হইবে না।”

এম প্রমাণ, ছহি মোছলেম ১৬৯ পৃষ্ঠা ও কেরাত খালফোল-এমাম ২১ পৃষ্ঠা :—

لَا صَلَاةَ لِمَنْ كُنَّ يُقْرَأُ بِإِثْمِ الْقُرْآنِ فَصَاءٌ اَئْرَنِي
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُدِيَّ لَا صَلَاةَ إِلَّا بِقِرَاءَةِ فَاتِحَةِ الْكِتَابِ
فَمَارَا

জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বলিয়াছেন, যে ব্যক্তি ছুরা ফাতেহা এবং আরও বেশী কিছু (কয়েক আয়েত বা অন্য একটি ছুরা) না পড়ে, তাহার নমাজ হইবে না।”

পাঠক, এই হাদিছে ছুরা ফাতেহা এবং অন্য এক ছুরা (বা কয়েক আয়েত) পড়িবার লুকুম হইয়াছে, এক্ষেত্রে এই ব্যবস্থা মোক্তাদির জন্য হইতে পারে না; কেন না কেহই মোক্তাদির পক্ষে অন্য ছুরা পড়িবার ব্যবস্থা স্বীকার করেন না, কাজেই উপরোক্ত হাদিছ একা নামাজির জন্য কথিত হইয়াছে, ইহা স্থনিশ্চিত।

হানিফিদের প্রশ্ন :—

ছহি বোখারি (মিছরি ছাপা) ৮৯ পৃষ্ঠা ও ছহি মোছলেম ১৭০ পৃষ্ঠা :—

ثُمَّ اقْرَأْ مَا نِيسِرَ مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ
“(জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) বলিয়াছেন, কোরাণের যাহা কিছু তোমার পক্ষে সহজ হয়, তুমি তাহাই পাঠ কর।”

ছহি আবু দাউদ ১১৯* পৃষ্ঠা ও কেরাত খালফোল-এমাম ২৪ পৃষ্ঠা :—

لا صلاة الا بقراءة القرآن ولو بقراءة الكتاب فمما زاد

“কোরাণ ভিন্ন নামাজ হইবে না, যদিও ছুরা ফাতেহা বা অন্য কিছু হয়।”

উপরোক্ত হাদিছ দ্বয়ে প্রমাণিত হইতেছে যে, নামাজে ছুরা ফাতেহা পড়া আবশ্যক নহে, কোরাণের অন্য কোন অংশ পড়িলে, নামাজ জায়েজ হইবে।

ছহি মোহলেম ১৬৯ পৃষ্ঠা, ছহি তেরমজি ৪২ পৃষ্ঠা ও এবনে মাজা ৬০৬১ পৃষ্ঠা :—

من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن فهي خداج غير تمام

“যে ব্যক্তি নামাজ পড়িতে ছুরা ফাতেহা না পড়ে, তাহার নামাজ অসম্পূর্ণ হইবে।”

ইহাতে প্রমাণিত হয় যে, ছুরা ফাতেহা না পড়িলে, নামাজ জায়েজ হইবে, কিন্তু নাকিছ (অসম্পূর্ণ) হইবে।

ছহি বোধারি (মিছরি ছাপা) ৮৮ পৃষ্ঠা ও ছহি মোহলেম ১৬৯ পৃষ্ঠা :—

لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب

“যে ব্যক্তি ছুরা ফাতেহা না পড়ে, তাহার নামাজ হইবে না।”

এ হাদিছে প্রমাণিত হয় যে, ছুরা ফাতেহা না পড়িলে নামাজ জায়েজ হইবে না।

ছহি মোহলেম ১৬৯ পৃষ্ঠা ও ছহি আবু দাউদ ১১৯ পৃষ্ঠা :—

لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب فصاعدا - لا صلاة الا

بقرآن فاتحة الكتاب فمما زاد

“ছুরা ফাতেহা, আরও বেশী কিছু (কয়েক আয়েত) না পড়িলে, নামাজ হইবে না।”

ইহাতে প্রমাণিত হয় যে, ছুরা ফাতেহার সহিত অন্য কয়েক আয়েত যোগ না করিলে, নামাজ জায়েজ হইবে না।

ছহি মোছলেম ১৭০ পৃষ্ঠা :—

ان زدت عليا فهو خير

“ছুরা কাতেহার সহিত অন্য কিছু পড়া উত্তম ।”

ইহাতে প্রমাণিত হয় যে, ছুরা কাতেহার সহিত অন্য কিছু না পড়িলে, নামাজ জায়েজ হইবে ।

এক্ষণে আমরা মোহাম্মদি মৌলবি ছাহেবগণকে জিজ্ঞাসা করি, ছেহাহ্, ছেস্তার উপরোক্ত বিভিন্ন প্রকার হাদিছগুলির মধ্যে কোন কোনটী সত্য ও কোন কোনটী বাতীল, তাহা প্রকাশ করিয়া আমাদেরকে বাধিত করিবেন ।

৬০৫
২০.১০.৫০

মোহাম্মদিদের দ্বিতীয় প্রশ্নের বদ :—

—০—

মৌলবী আব্বাছ আলি সাহেব মাছায়েলে জরুরিয়ার ৬১ পৃষ্ঠায়, ও সরকার ইউছোফ উদ্দীন সাহেব হেদায়েতল-মোকাল্লেদীনের ৪৫ পৃষ্ঠায় ও মুন্শী জমিরুদ্দীন সাহেব ছেরাজল-ইসলামের ৮৮ পৃষ্ঠায় ছহি মোছলেম ও মেশ্কাভ হইতে বর্ণনা করিয়াছেন যে, হজরত আবু হোরাযরা (রাজিঃ) মোস্তাদিকে এমামের পশ্চাতে ছুরা কাতেহা মনে মনে পড়িতে বলিয়াছেন ।

হানিফিদের উত্তর :—

উপরোক্ত কেতাবে আছে, কেহ হজরত আবু হোরাযরা (রাজিঃ) ছাহাবাকে জিজ্ঞাসা করিয়াছিল, আমরা এমামের পশ্চাতে ছুরা কাতেহা পড়িব কি না ? তিনি তদুত্তরে বলিয়াছিলেন,

اَفَرَأَيْتُمْ فِي نَفْسِكُمْ

‘তুমি উহা হৃদয়ের মধ্যে পাঠ কর।’

জেরোল-গামানে লিখিত আছে :—

المراه من القراءة ههنا القراءة في النفس والاطار والبال
من دون ان يتلفظ بها اى احضر معانيها في نفسك و كذا في
حين يقرأها الامام كذا قال الزقاني في معناه عن عيسى رابن
نافع

এমাম জারকানি এমাম ইছা ও এবনে নাফে ইহাতে বর্ণনা
করিয়াছেন, হজরত আবু হোরায়রা কথার মর্ম এই যে, মুখে চুপে
চুপে ছুরা ফাতেহা পড়িবে না, বরং মনে মনে উহার অর্থ চিন্তা
করিবে ও মর্মের দিকে লক্ষ্য করিবে।*

ইহাতে এমামের পশ্চাতে মোক্তাদিদের ছুরা ফাতেহা পাঠ করা
প্রমাণিত হয় না।

দ্বিতীয় কথা এই যে, ছহি মোছলেমের ১৭৪ পৃষ্ঠার উক্ত হজরত
আবু হোরায়রা (রাজিঃ) ইহাতে বর্ণিত হইয়াছে :—

وَإِذَا قَرَأَ فَأَصْفَرَا

“জনার হজরত নবি করিম (ছাঃ) বর্ণিয়াছেন, যে সময় এমাম
কোরাণ পড়েন, তোমরা (মোক্তাদিগণ) চুপ করিয়া থাক।”

ইহাতে মোক্তাদি দিগের ছুরা ফাতেহা পড়া নিষিদ্ধ হইয়াছে,
অতএব যে হজরত আবু হোরায়রা (রাজিঃ) এমামের পশ্চাতে
মোক্তাদি দিগের ছুরা ফাতেহা পড়া নিষিদ্ধ হইবার হাদিছ বর্ণনা
করিয়াছেন, তিনিই কি হাদিছের বিরুদ্ধে মোক্তাদি দিগকে ছুরা
ফাতেহা পড়িবার উপদেশ দিতে পারেন ?

তৃতীয় কথা এই যে, হজরত আবুবকর, ওমার ওছমান, আলি,
এবনে মছউদ, এবনে আব্বাহ, এবনে ওমার, জায়েদ, জাবের,
আবু মুহা, আবুদ দারদা, ছায়াদ ও আবদুল রহমান (রাজিঃ)

প্রভৃতি বহু সংখ্যক ছাহাবা এমামের পশ্চাতে মোক্তাদিদিগকে ছুরা ফাতেহা পড়িতে নিষেধ করিয়াছেন ।

একা হজরত আবু হোরাযরা (রাজিঃ) ছাহাবার মত তাঁহাদের বিরুদ্ধে দলীল হইতে পারে না ।



মোহান্মদিদের তৃতীয় প্রশ্নের বদ :-

—o—

মৌলবি আব্বাহ আলি সাহেব বঙ্গানুবাদ কোরাণের ২৭৮ পৃষ্ঠার টীকায়, উক্ত মৌলবি সাহেব মাছায়েলে-জরুরিয়ার ৬১ পৃষ্ঠায়, মৌলবি জাফর আলি সাহেব বোরহানে-হক পুস্তকের ৪৬ পৃষ্ঠায় ও সরকার ইউছোফ উদ্দীন সাহেব হেদায়েতল-মোকাম্লেদীনের ৪৭৫৩ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন যে, আবু দাউদ, তেরমজি ও নেহায়ীতে আছে, “হজরত ওবাদা বলেন, আমরা (জনাব হজরত) নবি করিমের (ছাঃ) পশ্চাতে ফজরের নামাজ পড়িতে ছিলাম, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) কোরাণ পড়িতে লাগিলেন, ইহাতে কোরাণ পড়া তাহার পক্ষে কঠিন হইয়া পড়িল । তৎপরে তিনি নামাজ শেষ করিয়া বলিলেন, বোধ হয় তোমরা এমামের পশ্চাতে কোরাণ পড়িয়া থাক, আমরা বলিলাম ইয়া নবি করিম (ছাঃ), অবশ্য আমরা পড়িয়া থাকি । তিনি বলিলেন, ছুরা ফাতেহা ভিন্ন আর কিছুই পড়িও না ; কেন না যে ব্যক্তি ছুরা ফাতেহা না পড়ে, তাহার নামাজ হইবে না ।” মোহান্মদিগণ বলেন, ইহাতে মোক্তাদির ছুরা ফাতেহা পাঠ করা সাব্যস্ত হইতেছে ।

হানিফিদের উত্তর :-

এই হাদিছটী জইক, ফাতেহা পড়িবার কথাটা সত্য নহে, কেন না এই ওবাদার হাদিছটী তিন ছন্দে বর্ণিত হইয়াছে ;—

প্রথম ছন্দে মোহাম্মদ বেনে ইসহাক নামক এক ব্যক্তির নাম আছে। তকরির গ্রন্থে আছে ;—

محمد بن اسحق بدلس درمی بالتشویع والقدر

“মোহাম্মদ বেনে ইসহাক ইসনাদ (রাবিদের নাম) গোপন করিতেন। ঐ ব্যক্তি শিয়া ও কাদরিয়া ছিলেন।”

মিঞানোল এতেদাল গ্রন্থে আছে ;—এহিয়া কাত্তান, মোহাম্মদ বেনে ইসহাককে মিথ্যাবাদী বলিয়াছেন। হোলায়মান তাঁহাকে প্রবঞ্চক বলিয়াছেন। এমাম মালেক তাঁহাকে দাজ্জাল বলিয়াছেন। দারকুৎনি ও নেছায়ী তাঁহাকে অবিশ্বাসী বলিয়াছেন। আরও ইনি এই হাদিছটী ‘আনয়ানা’ (১) ভাবে বর্ণনা করিয়াছেন। এমাম নাবাবি লিখিয়াছেন ;—

قد اتفقوا على ان المدلس لا يحتج بعرضه

সমস্ত বিদ্বান্ এক বাক্যে স্বীকার করিয়াছেন যে, ইসনাদ গোপনকারী ব্যক্তি যে হাদিছটী ‘আনয়ানা’ ভাবে বর্ণনা করেন, উহা দলীল হইতে পারে না, বিশেষতঃ যিনি এরূপ দোষান্বিত ব্যক্তি তাঁহার বর্ণিত হাদিছ কিছুতেই ছহি হইতে পারে না।

দ্বিতীয় ছন্দে নাফে নামক এক ব্যক্তির নাম আছে। তকরির গ্রন্থে আছে ;—

نافع بن محمود مستور

নাফে এক জন অপরিচিত লোক। আল্লামা জয়লয়ি লিখিয়াছেন ;—

قد ضعفه جماعة منهم احمد بن حنبل

এক দল বিদ্বান্, বিশেষতঃ এমাম আহম্মদ ‘নাফে’কে জইফ (অযোগ্য) বলিয়াছেন। তাহা হইলে এই হাদিছটী ছহি হইতে পারে না।

(১) আমি অমুকের নিকট শুনিয়াছি বা অমুক আমাকে সংবাদ দিয়াছেন “না বলিয়া” যদি কেহ বলেন, এই হাদিছটী অমুক হইতে, তবে ইহাকে ‘আনয়ানা’ বলে।

তৃতীয় ছন্দে মকহুল নামক এক ব্যক্তির নাম উল্লেখ আছে, এই মকহুল হজরত ওবাদার (রাজিঃ) সহিত সাক্ষাত করেন নাই, তাহা হইলে এই হাদিছটিও ছহি হইতে পারে না ।

দ্বিতীয় উত্তর :—

এমাম মালেক, আহমদ, আবু দাউদ, তেরমজি, নেছায়ী ও ও এবনে মাজা এই হাদিছটি হজরত আবু হোরাযরা ছাহাবার ছন্দে বর্ণনা করিয়াছেন :—

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ إِنْصَرَفَ مِنْ صَلَاةٍ جَرَفِيَةٍ بِالْفِرَاءَةِ
فَقَالَ هَلْ قَرَأَ مَعِيَ أَحَدٌ مِنْكُمْ آيَاتَ مَا قَالَ رَجُلٌ نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ
صَلِّمْ قَالَ إِنِّي أَقْرَأُ مَا لِي أَنْتَ أَرَعَ السَّرَّانَ قَالَ فَانْتَهَى
النَّاسُ عَنِ الْقِرَاءَةِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلِّمْ فِيمَا جَرَفِيَةٍ بِالْفِرَاءَةِ
مِنْ الصَّلَاةِ حِينَ سَمِعُوا ذَلِكَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلِّمْ

“হজরত আবু হোরাযরা (রাজিঃ) বলিয়াছেন, (জনাব হজরত) নবি করিম কোন জাহরিয়া নামাজ (যে নামাজে উচ্চ শব্দে কোরাণ পড়া হয়) শেষ করিয়া বলিলেন, “তোমাদের মধ্যে কি কেহ এই সময় আমার সঙ্গে কোরাণ পড়িয়াছে ?” তৎক্ষণাৎ এক জন লোক বলিল, “ইয়া রহুল্লাহ, অবশ্য আমি পড়িয়াছি।” (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) বলিলেন, নিশ্চয় আমি বলিতেছি, কি আশ্চর্য্য, লোকে আমার সহিত কোরাণ পড়াতে বিরোধ ঘটায়।”
তৎপরে ছাহাবাগণ (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) হইতে

এই নিষেধ বাক্য শুনা অবধি জাহরিয়া নামাজে তাঁহার পশ্চাতে কোরাণ পড়িতেন না।”

পাঠক, এই হাদিছে জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) মোক্তাদি-গণকে এমামের পশ্চাতে কোরাণ পড়িতে নিষেধ করিয়াছিলেন, সেই হেতু ছাফা'বাগণ জাহরিয়া নামাজে এমামের পশ্চাতে কোরাণ পড়া ত্যাগ করিয়াছিলেন।

উপরোক্ত হজরত ওবাদার (রাজিঃ) হাদিছ এবং এই হজরত আবু হোরাযরার (রাজিঃ) হাদিছ একই ঘটনা স্থিরীকৃত হইয়াছে, কিন্তু হজরত আবু হোরাযরার (রাজিঃ) ছনদে ছুরা ফাতেহা পড়িবার কোনই কথা নাই, বরং ছুরা ফাতেহা ইত্যাদি পড়িবার নিষেধাজ্ঞা আছে, আর হজরত ওবাদার (রাজিঃ) তিন ছনদে ছুরা ফাতেহা পড়িবার ভকুম আছে।

বিদ্বান্গণ বলিয়াছেন,

زيادة الثقة مقبولة

বিশ্বাস ভাজন লোক কোন বেশী কথা বলিলে, উহা গ্রাহ্য হইতে পারে, কিন্তু অবিশ্বাসী লোকের কথা খত্বা হইতে পারে না।

আরও প্রমাণিত হইয়াছে যে, উক্ত ছনদের এক এক জন রাবি (হাদিছ প্রকাশক) দোষান্বিত, তাহা হইলে ফাতেহা পড়ার কথাটা বাতীল। সেই হেতু এমাম এহিয়া বেনে ময়ীন বলিয়াছেন, হজরত ওবাদার (রাজিঃ) হাদিছ জইফ ও ফাতেহা পড়ার কথা ছহি নহে। এক্ষণে মোহাম্মদিদের তৃতীয় প্রশ্নের রদ হইয়া গেল।

মোহাম্মাদী মুন্শী ছাহেবের বাতীল কেয়াছ।

—o—

সরকার ইউছফ উদ্দীন সাহেব হেদায়েতুল মোকার্লেদীনের ৪৪। ৫০।৫১ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন, কোরাণ শরিফে আছে, “যে সময়

কোরাণ পাঠ করা হয়, তখন তোমরা শ্রবণ কর এবং চুপ করিয়া থাক ।* হাদিছে আছে, “যে সময় এমাম কেয়াত পড়েন, তোমরা চুপ করিয়া থাক ।” আরও হাদিছে আছে, “এমাম কেয়াত করিলে, মোক্তাদির কেয়াত হইয়া যাইবে । উপরোক্ত আয়েতে ছুরা ফাতেহা পড়া নিষিদ্ধ হয় নাই । কেয়াত শব্দের অর্থ অন্য কোন ছুরা পড়া, ফাতেহা পড়াকে কেয়াত বলে না । মাওলানা কারামত আলি জৌনপুরী মরহুম মগফুর মেক্তাহোল জাম্মাতে লিখিয়াছেন, ছুরা ফাতেহা কেয়াত মধ্যে গণ্য নহে ।

হানিফিদের উত্তর :—

কেয়াত শব্দের অর্থ পাঠ করা ও কোরাণ পাঠ করা । মাওলানা কারামত আলি জৌনপুরী মরহুম মগফুর উক্ত কেতাবে লিখিয়াছেন,

قراءت كهتمة هدين قرآن برهنه كو

“কোরাণ পড়াকে কেয়াত বলে ।” ছুরা ফাতেহা বা কোরাণের কোন অংশ পড়াকে কেয়াত বলে । মুন্সী সাহেবকে জিজ্ঞাসা করি, ছুরা ফাতেহা পড়াকে কেয়াত বলে না, অন্য ছুরা পড়াকে কেয়াত বলে, ইহা আপনি কোরাণ হাদিছ বা অভিধানে কোথায় কোথায় দেখিয়াছেন ? আপনারা বলিয়া থাকেন, কেয়াছ করা হারাম, কেয়াছ করিলে ইব্লিছের সঙ্গী হইতে হইবে, কেয়াছি মসূলা পায়খানায় ফেলিয়া দিতে হইবে । পুনরায় আপনি এইরূপ বাতীল কেয়াছ করিয়াছেন, আপনার পক্ষে কি হুকুম হইবে ?

মৌলবি জাফর আলী সাহেব বোরহানে-হক পুস্তকের ৫ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন, (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) বলিয়াছেন, প্রত্যেক নামাজে কেয়াত পড়িতে হইবে, ইহার অর্থ এই যে, প্রত্যেক নামাজে ছুরা ফাতেহা পড়িতে হইবে । হে সরকার ভাই সাহেব, আপনাদের মোরশেদ মৌলবি সাহেব ছুরা ফাতেহা পড়াকেও

কেরাত মধো গণ্য করিয়াছেন, তাহা হইলে আপনার মত বাতিল হইয়া গেল।

আরও দেখুন, সর্বজন মানিত এমাম বোখারি সাহেব লিখিয়াছেন, মিছরি ছাপা ছহি বোখারি ৮৮ পৃষ্ঠা :—

وَجَوَّبَ الْفَرَأَةَ لِلْإِمَامِ وَالْمَأْمُومِ فِي الصَّلَوَاتِ كُلِّهَا

“সমস্ত নামাজে এমাম ও মোক্তাদিকে কেরাত পড়া ওয়াজেব।”
যদি মুনশী সাহেবের মতে ফাতেহা পড়া কেরাত না হয়, বরং অন্য ছুরা পড়া কেরাত হয়, তবে এমাম বোখারি সাহেবের কথার মর্ম্ম এইরূপ হইবে, মোক্তাদি ও এমামের পক্ষে ছুরা ফাতেহা পড়া ওয়াজেব নহে, অবশ্য অন্য কোন ছুরা পড়া উভয়ের পক্ষে ওয়াজেব। ইহা ভ্রমাত্মক অর্থ।

ছহি মোছলেমের ১৭৩ পৃষ্ঠায় ও কেরাত খালকাল এমামের ৫ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে :—

فِي كُلِّ صَلَاةٍ قِرَاءَةُ رَأْسٍ وَفَاتِحَةِ الْكِتَابِ

প্রত্যেক নামাজে কেরাত করিতে হইবে, যদিও ছুরা ফাতেহার কেরাত হয়। এই হাদিছে স্পষ্ট প্রমাণিত হইতেছে যে, ছুরা ফাতেহা পড়াকেও কেরাত বলে। একত্রে প্রস্মোল্লিখিত হাদিছ দুইটির একরূপ ছহি মর্ম্ম হইবে ;—এমাম যে সময় ছুরা ফাতেহা বা অন্য কোন ছুরা পড়েন, মোক্তাদিগণ চুপ করিয়া থাকিবেন। এমাম ছুরা ফাতেহা বা অন্য কোন ছুরা পড়িলে, মোক্তাদিদের পড়া হইয়া যাইবে।

উক্ত আয়েতটি অধিকাংশ আলেমের মতে নামাজে এমামের পশ্চাতে ছুরা ফাতেহা বা অন্য কোন ছুরা পড়া নিষিদ্ধ হইবার জন্য নাজিল হইয়াছে, তাহা হইলে আয়েতের ছহি মর্ম্ম এই হইল, এমাম যে সময় ছুরা ফাতেহা বা অন্য ছুরা পড়েন, তোমরা শ্রবণ কর ও চুপ করিয়া থাক। পাঠক, এক্ষণে মুনশী সাহেবের দাবি বাতিল হইয়া গেল।

মোহাম্মদী লেখক দ্বয়ের ভহরিফ।

—০—

মৌলবি জাফর আলি সাহেব বোরহানে-হকের ৫ পৃষ্ঠায় হজরত আবু হোরাযরার (রাজিঃ) হাদিছের অর্থ পরিবর্তন করিয়াছেন; হাদিছটা এই :—“জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) জাহরিয়া নামাজ শেষ করিয়া বলিলেন, এক্ষণে তোমাদের মধ্যে কেহ কি আমার সহিত কোরাণ পড়িয়াছে ? তদুত্তরে এক ব্যক্তি বলিল, ইয়া রছুলোয়াহ্, অবশ্য পড়িয়াছি। (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) বলিলেন, নিশ্চয় আমি বলিতেছি, কেন লোকে আমার সহিত কোরাণ পড়ায় বিরোধ করে ? রাবি বলেন, যখন লোক (ছাহাবা-গণ) (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) হইতে এই কথা শুনি-লেন, তখন হইতে তাঁহারা আর জাহরিয়া নামাজে (জনাব হজরত) নবি করিমের (ছাঃ) সঙ্গে কোরাণ পড়িতেন না।”

মৌলবী সাহেব ইহার এইরূপ মর্ম্ম লিখিয়াছেন, সূরা ফাতেহা চুপে চুপে পড়িতে হইবে, উচ্চ শব্দে সূরা ফাতেহা পড়া নিষিদ্ধ। পাঠক, হাদিছে এইরূপ কোন কথা নাই, মৌলবী সাহেব গড়িয়া পিটিয়া এইরূপ মর্ম্ম প্রকাশ করিয়াছেন।

ছহি মোছলেম ও নেছায়ী হইতে হজরত এমরান ছাহাবার হাদিছে ইতিপূর্বের বর্ণিত হইয়াছে যে, এক জন লোক জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) পশ্চাতে জোহর কিম্বা আছরের নামাজে একটা সূরা পড়িয়াছিল, তাহাতে জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বলিয়া-ছিলেন, আমি জানিতে পারিয়াছি, তোমার কেহাতে আমার অন্তঃ-করণে অশান্তির সৃষ্টি হইয়াছে। ইহাতে প্রমাণিত হইল যে, মোস্তাদি জোহর কিম্বা আছরের নামাজে, জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) পশ্চাতে চুপে চুপে কোরাণ পড়িলেও তাঁহার অন্তঃকরণে অশান্তির সৃষ্টি হইত।

মেশ্কাতের ৩৯ পৃষ্ঠায় ছহি নেছায়ী হইতে বর্ণিত হইয়াছে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) এক সময় ফজরের নামাজ পড়িতে ছিলেন, এমতাবস্থায় তাঁহার কোরাণ পড়ায় বিঘ্ন উপস্থিত হইল। তৎপরে তিনি নামাজ শেষ করিয়া বলিলেন,—“যাঁহারা আমার সঙ্গে নামাজ পড়েন, তাঁহারা কি জন্ম সূচাক্ষর রূপে অজু গোছল করেন না? ইঁহারা আমার কোরাণ পাঠে বিঘ্ন ঘটাইয়াছেন।” এই হাদিছে প্রমাণিত হইল যে, মোক্তাদিগণ উচ্চ রবে কোরাণ না পড়িলেও, অন্য কারণে জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) কোরাণ পাঠে বিঘ্ন ঘটিল।

পাঠক, প্রথমোল্লিখিত হাদিছের ছহি মর্মে এই যে, এক জন ছাহাবা চুপে চুপে জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) পশ্চাতে কোরাণ পড়িয়াছিলেন, তাহাতে তাঁহার পবিত্র আলোকময় হৃদয়ে উহার প্রতিবিম্ব পড়ায়, কোরাণ পড়া তাঁহার পক্ষে কঠিন হইয়াছিল; সেই হেতু তিনি বলিয়াছিলেন, আমার কোরাণ পড়া সম্বন্ধে তোমরা কি জন্ম কোরাণ পড়িয়া বিরোধ ভাব প্রকাশ করিতেছ? ইহা শুনিয়া সেই দিন হইতে ছাহাবাগণ কোরাণ পড়া ত্যাগ করিয়াছিলেন।

ইহাতে স্পষ্টই প্রমাণিত হইল যে, মোক্তাদিগণের পক্ষে এমামের পশ্চাতে ছুরা ফাতেহা বা অন্য কোন সূরা চুপে চুপে পড়াও নিষিদ্ধ।

মোহাম্মদী মৌলবী সাহেবের প্রশ্ন।

মৌলবী জাফর আলী সাহেব বোরহানে হকের ৪৫ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন, আবুদু দারদা (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) হইতে বর্ণনা করিয়াছেন, প্রত্যেক নামাজে কুরাত পড়িতে হইবে।

হানিফিদের উত্তর :—

ছহি নেছায়ীতে উক্ত আবু দারদা হইতে বর্ণিত আছে ;—

فَقَالَ مَا أَرَى الْإِمَامَ إِذَا أَمَّ الْإِمَامَ كَفَاهِمَ

“আমি বিশ্বাস করি, এমাম কেবলত পড়িলে, মোস্তাদিদের
কেবলত পড়া হইয়া যাইবে।”

আরও ছহি মোছলেম হইতে বর্ণিত হইয়াছে ;—

وَإِذَا قُرَأَ الْقُرْآنُ فَاسْمِعُوا

“এমাম যে সময় কোরাণ পড়েন, তোমরা (মোস্তাদিগণ) চুপ
করিয়া থাক।”

মোহাম্মদী মৌলবী সাহেবের মহা জাল ।

মোহাম্মদী মৌলবী জাফর আলী সাহেব বোরহানে-হক - পুস্তকের
৩ পৃষ্ঠায় ছহি মোছলেম হইতে এই হাদিছটি লিখিয়াছেন ;—

مَنْ صَلَّى خَلْفَ إِمَامٍ فَلْيَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ

“যিনি এমামের পশ্চাতে নামাজ পড়েন, তাহার ছুরা ফাতেহা
পড়া উচিত।” পাঠক, অবিকল এই হাদিছটি ছহি মোছলেমে
নাই। মৌলবী সাহেব উক্ত হাদিছটি কোথা হইতে পাইলেন,
তাহাই আমাদিগকে অবগত করাইয়া, নিজ সত্যপরায়ণতা সপ্রমাণ
করিবেন।

হাদিছের বিরুদ্ধে মৌলবী আব্বাছ আলী চাহে-
বের কেয়াছ ও মোহাম্মাদিদের আহুলে
হাদিছ হইবার দাবির রদ ।

—০—

মৌলবী আব্বাছ আলী সাহেব সন ১৩১৫ সালের মুদ্রিত মাছা-
য়েলে জরুরিয়ার ৯৬ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন, “এমাম বোখারি রেছালি
কেরাত খালকাল এমামে লিখিয়াছেন, যদি কোন ব্যক্তি ছুরা
ফাতেহা না পড়িয়া এমামের রুকুতে দাখিল হয়, তবে তাহার সেই
রাকয়াত জায়েজ হইবে না ।”

পাঠক, এই মতটী হাদিছের খেলাফ্ মত, মৌলবি সাহেব কি
জন্ম ছহি বোখারি ও আবু দাউদের হাদিছের খেলাফ্ করিলেন ?
ছহি বোখারি ১০৮ পৃষ্ঠা :—

مَنْ أَبَى بَكْرَةَ أَلَّهُ إِلَهِي النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ رَأْسُ

فَرَمَعَ قَبْلَ أَنْ يَصِلَ إِلَى الصَّفِّ فَذَكَرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فَقَالَ زَادَكَ اللَّهُ حَرَمًا وَلَا تُعَدُّ

আবুবাকরা নামক ছাহাবা (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ)
কে রুকুতে দেখিয়া সারিতে পৌঁছিবার অগ্রে নামাজ আরম্ভ করিয়া
রুকু করিয়াছিলেন। (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) কে
ইহা অবগত করান হয়, তাহাতে তিনি বলিয়াছিলেন, খোদাতায়ীনা
নামাজের প্রতি তোমার আশক্তিকে আরও বেশী করুন, কিন্তু তুমি
নামাজের সারিতে না পৌঁছিয়া আর নামাজ আরম্ভ করিও না ।”
পাঠক, হজরত আবুবাকরা ছাহাবা (রাজি) ব্রহ্ম ভাবে নামাজে
দাখিল হওয়ায় ছুরা ফাতেহা পড়িতে পারেন নাই স্থনিশ্চিত ; ইহাতে

স্পষ্ট প্রতীয়মান হইতেছে যে, যদি কোন মোস্তাদি ছুরা ফাতেহা না পড়িয়া রুকু করেন, তবে তাহার সেই রাকয়াত জায়েজ হইবে। আর যদি উহা জায়েজ না হইত, তবে (জনাব হজরত) নবি করিম তাঁহাকে উহা পুনরায় পড়িতে বলিতেন। মোহাম্মাদী মৌলবী ছিদ্দিক হাছান সাহেব 'মেহকোল খেতামে'র দ্বিতীয় খণ্ডে (৪০ পৃষ্ঠায়) লিখিয়াছেন, উক্ত হাদিছ অনুযায়ী প্রমাণিত হইতেছে যে, কোন মোস্তাদি ছুরা ফাতেহা না পড়িয়া রুকু করিলে, তাহার সেই রাকয়াত জায়েজ হইবে।

মেশ্কাতে ১০২ পৃষ্ঠায় ছহি আবুদাউদ হইতে বর্ণিত হইয়াছে :—

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا جِئْتُمُ إِلَى
الْمَلَأَةِ وَلَمْ تَسْجُدْ فَاسْجُدْ رَأً وَلَا تَعْدُوا شَيْئاً وَمَنْ أَدْرَكَ
الرُّكْعَةَ فَقَدْ أَدْرَكَ الْمَلَأَةَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

হজরত আবু হুরায়রা (রাজিঃ) জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) হইতে বর্ণনা করিয়াছেন, “তোমরা নামাজের জন্য আসিয়া আমাদের কাছে পাইলে, তোমরাও ছেজদা কর, কিন্তু সেই ছেজদাকে রাকয়াত বলিয়া গণ্য করিও না। যে ব্যক্তি রুকু পাইল, সে ব্যক্তি রাকয়াতও পাইল।” এই হাদিছ হইতেও প্রমাণিত হইল যে, কোন মোস্তাদি ছুরা ফাতেহা না পড়িয়া রুকু করিলে, সেই রাকয়াত জায়েজ হইবে, কিন্তু মোহাম্মাদী মৌলবী আব্বাহ আলী সাহেব এমাম বোখারির কেয়াছের পয়রবি করিয়া (জনাব হজরত) নবি করিমের (ছাঃ) হাদিছ ত্যাগ করিয়াছেন। মোহাম্মাদিগণ হানিফি দিগকে ‘আহ্লে কেয়াছ’ বলিয়া থাকেন, এখন দেখিতেছি, তাঁহারাও ‘আহ্লে-কেয়াছ’ হইলেন।

২য়, কেবল খালফালা এমাম পুস্তক ৯ পৃষ্ঠা:—

تَقْرَأُ يَوْمَ خَلْفَ الْإِمَامِ عِنْدَ السَّكَنَاتِ

ছহি তেরমজি ৪২ পৃষ্ঠা:—

اِخْتَارَ اصْحَابُ الْحَدِيثِ اَنْ لَا يَقْرَأَ الرَّجُلُ اِذَا جَاءَهُ رِوَايَةُ الْإِمَامِ
وَالْقُرْآنُ رَقْلًا وَلَا يَتَّبِعُ سَكَنَاتِ الْإِمَامِ

এমাম বোখারি ও তেরমজি বলিয়াছেন:—

“আহলে-হাদিছগণের মত এই যে, এমাম যে সময় কোরাণ পড়েন, মোস্তাদি সেই সময় ছুঁরা ফাতেহা পড়িবেন না, বরং যে যে সময় একটু একটু চুপ করিয়া থাকেন, মোস্তাদিও সেই সেই সময় একটু একটু করিয়া ছুঁরা ফাতেহা পড়িয়া শেষ করিবেন।

পাঠক, হানিফিগণ বলেন, মোস্তাদি এমামের পশ্চাতে কোন ছুঁরা পড়িতে পারিবেন না, ইহার প্রমাণ ইতিপূর্বে জানিতে পারিয়াছেন।

মোহাম্মদিগণ আহলে হাদিছ হইবার দাবি করা সত্ত্বেও মোস্তাদিকে এমামের কোরাণ পড়ার সময়েও ছুঁরা ফাতেহা পড়িতে ব্যবস্থা দিয়া, এমাম বোখারি প্রভৃতি হাদিছজ্ঞ বিদ্বানদের মত ত্যাগ করিয়াছেন। ইহাতে মোহাম্মদিগণের আহলে হাদিছ হইবার দাবি রদ হইয়া গেল।

মোহাম্মদী মুন্শী সাহেবের প্রশ্ন,—

—০—

সরকার ইউছফ উদ্দীন সাহেব হেদায়েতল-মোকাম্বোদীনের ৪৯ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন, ছহি বোখারি ও মোছলেমে বর্ণিত আছে, ছুঁরা ফাতেহা ভিন্ন নামাজ জায়েজ হইবে না, ইহাতে ছুঁরা ফাতেহা পড়া ফরজ সাব্যস্ত হইতেছে, কিন্তু হানিফিগণ বলেন, ছুঁরা ফাতেহা

পড়া ফরজ নহে এবং উহা না পড়িলেও নামাজ জায়েজ হইতে পারে। ইহা হাদিছের খেলাফ।

৬৪
২০.১০.৫০
[Signature]

হানিফিদের উত্তর :-

ছহি বোখারি ও মোছলেমে আছে ;—

قَالَ قَرُّوْا مَا يَسْرُرُ مِنَ الْقُرْآنِ

“কোরাণের যাহা কিছু সহজ হয়, তাহাই পড়।”

ইহাতে প্রমাণিত হয় যে, নামাজে কোরাণের কোন এক অংশ পড়া ফরজ।

ছহি মোছলেমে আছে ;—

فِي قُلِّ صَلَاةٍ قِرَاءَةٌ لَوْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ

“প্রত্যেক নামাজে কোরাণ পড়িতে হইবে, ছুরা ফাতেহা হউক বা অন্য কোন ছুরা হউক।”

ইহাতে প্রমাণিত হইতেছে যে, ছুরা ফাতেহা পড়া ফরজ নহে।

ছহি মোছলেমে আছে ;—

مَنْ صَلَّى صَلَاةً لَمْ يَقْرَأْ فِيهَا بِآيِ الْقُرْآنِ فَهُوَ خَدَّاجٌ

“যে ব্যক্তি বিনা ছুরা ফাতেহা কোন নামাজ পড়ে, তাহার নামাজ অসম্পূর্ণ (নাকৈছ) হইবে।” ইহাতে প্রমাণিত হইতেছে যে, ছুরা ফাতেহা পড়া ফরজ নহে, বরং ওয়াজেব হইবে।

উপরোক্ত প্রমাণ সমূহের জন্য হানিফিগণ বলেন, কোরাণের কোন একাংশ পড়া ফরজ এবং খাস ছুরা ফাতেহা পড়া ওয়াজেব হইবে, উহা পড়া ফরজ নহে।

মোহাম্মদিগণ হাদিছ পড়িবার দাবি করেন, কিন্তু প্রকৃত পক্ষে

উহা বুঝিতে না পারিয়া অনর্থক হানিফিদের প্রতি কলঙ্কারোপ
করিয়া থাকেন।

পাঠক, ইহাও স্মরণ রাখিবেন যে, উপরোক্ত করজ, ওয়াজেবের
ব্যবস্থা একা নামাজি বা এমামের জন্য, মোক্তাদির পক্ষে কিছুই
পড়া করজ, ওয়াজেব নহে।

আমিন চুপে চুপে পড়িবার দলীল।

১ম দলীল, ছহি মোছতাদিরেক :—

عَنْ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلَّمَ بِلَاغٍ
غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الْفَالِغِينَ قَالَ أَمِينٌ وَأَخْفَى بِهَا
وَلَفْظَ الْحَاكِمِ فِي كِتَابِ الْقِرَاءَاتِ رَخْفُضٌ بِمِصْرُوتِهِ وَقَالَ
مَحْيِيحُ الْأَسْنَادِ وَلَمْ يُخْرِجْهُ

হজরত ওয়াএল (রাজিঃ) বলিয়াছেন, নিশ্চয় তিনি জনাব
হজরত নবি করিমের (ছাঃ) সঙ্গে নামাজ পড়িয়াছিলেন, ইহাতে
জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) ছুরা ফাতেহা শেষ করিয়া চুপে
চুপে 'আমিন' পড়িয়াছিলেন। এমাম হাকেম বলেন, যদিও এমাম
বোখারি ও মোছলেম এই হাদিহটী নিজ নিজ গ্রন্থে বর্ণনা
করেন নাই, তথাচ ইহার ছনদ ছহি।

২য় দলীল, মোছনাতে আবু শায়বা :—

عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ سَلَمَةَ عَنْ حُجْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ
وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ وَلَا الْفَالِغِينَ

فَقَالَ آمِينَ خَفَضَ بِهَا صَوْتَهُ

“জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) ছুরা ফাতেহা শেষ করিয়া চুপে চুপে আমিন পড়িতেন।”

এই হাদিছটি বোখারি ও মোছলেমের শর্তামুযায়ী ছহি।

৩য় দলীল, মেশ্‌কাতের ৭৮ পৃষ্ঠায় আবু দাউদ, তেরমজি, এবনে মাজা ও দারিমি হইতে বর্ণিত হইরাছে ;—

عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ أَنَّهُ حَفِظَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَكَنَتَيْنِ إِذَا كَبَّرَ وَ سَكَنَةً إِذَا فَرَعَ مِنْ قِرَاءَةِ غَيْرِ الْغَصَّوْبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّيْنَ وَصَدَفَهُ ابْنُ كُثَيْبٍ

হোমরা বেনে জোন্দোব বলেন, নিশ্চয় তিনি জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) হইতে দুইবার চুপ করিয়া থাকিবার কথা স্মরণ রাখিয়াছেন, একবার যে সময় তিনি তকবির পড়িতেন, আর একবার যে সময় তিনি ছুরা ফাতেহা শেষ করিতেন। ওবাই বেনে কাযীব এই হাদিছটি সত্য বলিয়া স্বীকার করিয়াছেন।”

সেরকাত গ্রন্থে আছে ;—

قال الطيبي الشافعي الاظهر ان السكنة الاولى للثناء والسكنة الثانية للتأمين

শাফিঈ মতাবলম্বী এমাম তিবি বলিয়াছেন, এই হাদিছে স্পষ্ট প্রমাণিত হইতেছে যে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) প্রথমবার ছানা পড়িতে চুপ করিতেন এবং দ্বিতীয় বার আমিন পড়িতে চুপ করিতেন।

৪র্থ দলীল, মছনদে আহমদ :—

قَالَ آمِينَ وَاحْفَى بِهَا صَوْتَهُ

(জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) চুপে চুপে আমিন পড়িতেন ।

৫ম দলীল, আবু দাউদ তায়ালাহি :—

قُلْنَا بَلَغَ غَيْرِ الْمَعْصُومِ عَائِشَةَ وَالْأَضَالِيْنَ قَالَ آمِينَ
وَاحْفَى بِهَا صَوْتَهُ

(জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) ছুঁরা ফাতেহা শেষ করিয়া চুপে চুপে আমিন পড়িতেন ।

৬ষ্ঠ দলীল, আবু ইয়ালি মুছেলি :—

قَالَ آمِينَ وَاحْفَى بِهَا صَوْتَهُ

(জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) চুপে চুপে আমিন পড়িতেন ।

৭ম দলীল, মোহালি :—

قَالَ آمِينَ وَاحْفَى بِهَا صَوْتَهُ

(জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) ছুঁরা ফাতেহা শেষ করিয়া চুপে চুপে আমিন পড়িতেন ।

৮ম দলীল, দাবকুৎনি :—

قَالَ آمِينَ وَاحْفَى بِهَا صَوْتَهُ

(জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) আমিন মনে মনে পড়িতেন ।

৯ম দলীল, তেবরানি :—

قَالَ آمِينَ رَافِعِي بِرَأْسِ صَوْتِهِ

(জনাব ইজরত নবি করিম (ছাঃ) চুপে চুপে আমিন পড়িতেন ।

১০ম দলীল, তাহজিবোল আছার :—

عَنْ أَبِي وَائِلٍ قَالَ لَمَّا بَيْنَ عُمَرَ وَعَلِيٍّ بِحُجْرَانِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَلَا يَأْمِينُ

এমাম তিবরি ইজরত আবু ওয়াইলের ছন্দে বর্ণনা করিয়াছেন, ইজরত ওমার ও আলি (রাজিঃ) বিছমিল্লাহ ও আমিন চুপে চুপে পড়িতেন ।

১১শ দলীল, তাহাবি, এবনে শাহিন ও এবনে জরির :—

قَالَ الْجَلَّالُ السِّيرَاطِيُّ فِي جَمْعِ الْجَوَامِعِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ

قَالَ عُمَرُ وَعَلِيٌّ لَا يَجُوزَانِ بِالسُّمْلَةِ وَلَا بِالدُّعُونِ وَلَا

بِالْمَأْمِينِ

এমাম জালালুদ্দিন ছিউতি “জোমরৌল-জাওয়ামে” কেতাবে উক্ত তিন খণ্ড কেতাব হইতে বর্ণনা করিয়াছেন, ইজরত ওমার ও আলি (রাজি) ‘বিছমিল্লাহ,’ ‘আউজো বিল্লাহ’ ও ‘আমিন’ চুপে চুপে পড়িতেন ।

১২শ দলীল, কেতাবোল আছার :—

عَنْ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ قَالَ أَرَبْعٌ يَخْفِيهِنَّ الْإِمَامُ النَّعَوْنُ

وَبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَسُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَآمِينَ

এমাম মোহাম্মদ এমাম নখ্বী হইতে বর্ণনা করিয়াছেন, এমাম

‘আউজো বিল্লাহ্’ ‘বিছ্-গিল্লাহ্’ ‘ছানা’ ও ‘আমিন’ এই চারিটা চুপে চুপে পড়িবেন।

১৩শ দলীল, মহনদে এবনে আবি শায়বা :—

قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ أَرْبَعٌ يَخْفِيَنَّ الْأَمَامَ التَّعَوُّنَ وَالنَّدَاءَ
وَالْقَسَمِيَّةَ وَالْقَامِيَّةَ

ফতহোল কদিরে উক্ত কেতাব হইতে বর্ণিত আছে ;—হজরত আবদুল্লা বেনে মছউদ (রাজিঃ) বলিয়াছেন, এমাম ‘আউজো বিল্লাহ্’ ‘ছানা’, ‘বিছ্-গিল্লাহ্’, ও ‘আমিন’ এই চারিটা চুপে চুপে পড়িবেন।

১৪শ দলীল, তফছির বয়জাবি ;—

رَدَّى الْأَخْفَاءَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمَغْفَلِ وَأَنَسُ رَضٍ

হজরত আবদুল্লা বেনে মোগাফ্ফাল ও আনাছ (রাজিঃ) আমিন চুপে চুপে পড়িবার হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন।

১৫শ দলীল, ছহি তেরমজি ৩৪ পৃষ্ঠা :—

سَعْبَةُ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ كَهَيْلٍ عَنْ حُجْرٍ أَبِي الْعَبَّاسِ عَنْ
عَلْقَمَةَ بْنِ وَائِلٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ غَيْرَ الْمَغْضُوبِ
عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَقَالَ آمِينَ وَخَفِضَ بِهَا صَوْتَهُ

এমাম শৌরা ছাল্ফা হইতে, তিনি হোজ্জর আবিল আশ্বাহ হইতে, তিনি আলকামা হইতে ও তিনি তাঁহার পিতা ওয়াএল হইতে বর্ণনা করিয়াছেন যে, নিশ্চয় জনাব হজরত নবি কবির (ছাঃ) ছুরা ফাতেহা শেষ করিয়া চুপে চুপে আমিন পড়িয়াছিলেন।

এমাম তেরমজি ও সরকার ইউছফ উদ্দীন

সাহেবের প্রশ্ন :—

এমাম আবু ইছা ছহি তেরমজির ৩৪ পৃষ্ঠায় ও সরকার ইউছফ উদ্দীন সাহেব হেদায়েতল-মোকাদ্দেদীনের ৫৯৬০ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন, এই হাদিছটী এমাম শৌবা হইতে বর্ণিত হইয়াছে। এমাম ছুফিয়ানও এই হাদিছটী বর্ণনা করিয়াছেন, কিন্তু তাহাতে আমিন উচ্চৈঃস্বরে পড়িবার কথা আছে। এমাম বোখারি বলিয়াছেন, ছুফিয়ানের হাদিছটী বেশী ছহি এবং এমাম শৌবা উপরোক্ত হাদিছে তিন স্থানে ভ্রম করিয়াছেন :—

প্রথম এই যে, তিনি উক্ত হাদিছের এক জন রাবির নাম (কুনিয়েত) আবিদ আম্মাছ বলিয়াছেন, কিন্তু প্রকৃত পক্ষে উহা এবনোল আম্মাছ হইবে। তাঁহার কুনিয়েত (এক রূপ নাম) আবুছ ছাকান ছিল।

দ্বিতীয় এই যে, তিনি উহাতে আলকামা শব্দ বেশী করিয়াছেন, উহা ছহি নহে।

তৃতীয় এই যে, তিনি আমিন চুপে চুপে পড়িবার কথা বর্ণনা করিয়াছেন, কিন্তু আমিন উচ্চৈঃস্বরে পড়িবার কথা ছহি।

এই হাদিছের চতুর্থ ভ্রম এই যে, এমাম শৌবা বলিয়াছেন, আলকামা তাঁহার পিতা ওয়ায়েল হইতে এই হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন, কিন্তু এমাম তেরমজি এমাম বোখারি হইতে বর্ণনা করিয়াছেন যে, আলকামা তাঁহার পিতা হইতে কোন হাদিছ শ্রবণ করেন নাই ; কেন না আলকামা তাঁহার পিতার মৃত্যুর ছয় মাস পর ভূমিষ্ঠ হইয়াছিলেন।

হানিফিদের উত্তর ;—

ছহি তেরমজি, ২৩৮ পৃষ্ঠা :—

سمعت حماد بن زيد يقول ما خالفني شعبة في شيء
التركته - قال حماد بن سلمة ان اردت الحديث فعليك
بشعبة - سمعت سفين يقول شعبة امير المؤمنين في الحديث
سمعت يحيى بن سعيد يقول ليس احد احب الى من شعبة
ولا يعذله احد - قال علي قلت ليحيى ايهما كان احفظ للاحاديث
الطوال سفين او شعبة قال شعبة امر فيها - قال يحيى بن
سعيد و كان شعبة اعلم بالرجال فلان عن فلان

এমাম তেরমজি বলেন, এমাম হাম্মাদ বর্ণনা করিয়াছেন, এমাম শৌবা যে কোন বিষয়ে তাহার খেলাফ করিতেন, তিনি উহা ত্যাগ করিতেন (এবং এমাম শৌবার মত গ্রহণ করিতেন)। এমাম এব্নে ছালমা বলিয়াছেন, যদি তুমি হাদিছের অন্ত চেম্বা কর, তবে এমাম শৌবার মত গ্রহণ কর। এমাম ছুফিয়ান বলিয়াছেন, এমাম শৌবা হাদিছের সর্বপ্রশ্রেষ্ঠ বিদ্বান ছিলেন। এমাম এহিয়া বেনে ছয়ীদ বলিয়াছেন, আমার মতে এমাম শৌবা সর্বপ্রধান আলেম ছিলেন এবং তাহার তুল্য কেহই হইতে পারেন নাই। এমাম আলি এমাম এহিয়াকে জিজ্ঞাসা করিয়াছিলেন, এমাম ছুফিয়ান ও এমাম শৌবা উভয়ের মধ্যে কোন ব্যক্তি বড় বড় হাদিছ বেশী স্মরণ রাখিতেন? তদুত্তরে তিনি বলিয়াছিলেন, এমাম শৌবাই উক্ত প্রকার হাদিছ বেশী স্মরণ রাখিতেন। এমাম নাবাবি 'তহজিবোল-নাছমা' গ্রন্থে লিখিয়াছেন :—

سفیان ثوري و ابن مهدي و دكيع و عبد الله بن مبارك و
ويحيى القطان و خلائق يذكرون از كبار ائمة حديث اروي روايت
كردن الحديث

এমাম ছুফিয়ান, এব্নে মেহদি, অকি, এব্নে মোবারক, এহিয়া

কান্তান ও বহুসংখ্যক প্রধান প্রধান হাদিছজ্ঞ এমাম, এমাম শৌবা ইহাতে হাদিছ শিক্ষা করিয়াছেন এবং তাঁহারা এক বাক্যে স্বীকার করিয়াছেন যে, এমাম শৌবা হাদিছের প্রধান আলেম ও অতি সূক্ষ্ম তত্ত্বজ্ঞ বিদ্বান ছিলেন । এমাম আহমদ বলিয়াছেন, এমাম শৌবার সমান বা তদপেক্ষা প্রধান আলেম তাঁহার সময়ে কেহই ছিলেন না । এমাম শাকিযী বলিয়াছেন, যদি এমাম শৌবা প্রকাশ না পাইতেন, তবে এরাক প্রদেশে হাদিছ তত্ত্ব প্রকাশ পাইত না । এমাম আহমদ বলিয়াছেন, হাদিছ ও রাবিদের অবস্থা তদন্ত করিতে একা এমাম শৌবার কথা বহু আলেমের কথার সমান ছিল ।

ছহি বোখারির টীকা অগ্নিনিভে লিপিত আছে :—

قلت تخطيتم مثل شعبية خطأ وكيف وهو أمير المؤمنين في الحديث و قوله هو حجر بن العنيس و ليس بابي العنيس ليس كما قاله بل هو أبو العنيس حجر بن العنيس و جزم به ابن حبان في الثقات فقال كذبتك كاسم أبيه - قول محمد بن السكن لا ينافي أن تكون كذبتك أيضاً أبا العنيس لأنه لا مانع أن يكون لشخص كنيته و قوله زاد فيه عاقبة لا يضرك لأن الزيادة من الثقة مقبولة ولا سيما من مثل شعبية و قوله و قل و خفض بها صوتهما وإنما هو محمد بها صوته ليس هو كما قال محمد بل هو كما قال شعبية و يرويه ما رواه الدارقطني عن وائل بن حجر قال سألت مع رسول الله صلعم فسمعتهم حين قال غدير المغضوب عليهم ولا الضالين قال آمين فالتفتي بها صوته

আল্লামা এমাম বদরদ্দিন বলিয়াছেন, এমাম শৌবা হাদিছ বিজ্ঞায় সর্বশ্রেষ্ঠ আলেম ছিলেন, এমাম বোখারি তাঁহার হাদিছকে ভাস্তি-মূলক বলায় নিজেই ভ্রম করিয়াছেন । এমাম বোখারি বলিয়াছেন, আবুল আশ্বাহ, হোজুরা বেনে আশ্বাহের নাম ছিল না, ইহা তাঁহার ভাস্তি-মূলক ধারণা ; কেন না আবুল আশ্বাহ নিশ্চয়

তাঁহার নাম ছিল, এরূপ নামকে কুনিয়েত (১) বলে। এমাম
এবনে হাক্কান 'ছেকাভ' নামক গ্রন্থে দৃঢ়তার সহিত প্রকাশ করিয়া-
ছেন যে, হোজুরকে এবনোল-আস্বাহ ও আবুল আস্বাহ উভয় নামে
অভিহিত করা হইত। এমাম বোখারি বলিয়াছেন, হোজুরের কুনি-
য়েতি নাম কেবল আবুহু ছাকান ছিল, কিন্তু ইহাও তাঁহার জাতি-
মূলক ধারণা; কেন না, যেরূপ তাঁহার কুনিয়েতি নাম আবুহু
ছাকান ছিল, সেইরূপ আবুল আস্বাহও তাঁহার কুনিয়েতি নাম ছিল।
এক জন লোকের দুইটী কুনিয়েতি নাম হওয়া অসম্ভব নহে।

এমাম বোখারি বলিয়াছেন, এমাম শৌবা 'গোলকানা' নামক
এক জন রাবির নাম বেশী বর্ণনা করিয়াছেন, কিন্তু ইহাতেও এমাম
শৌবা বর্ণিত হাদিছের কোনই ক্ষতি হইতে পারে না; কেন না
বিশ্বাস ভাজন আলেম যাহা কিছু বেশী বর্ণনা করেন, তাহা ছহি বলিয়া
গণ্য হইয়া থাকে, বিশেষতঃ সর্বশ্রেষ্ঠ হাদিছজ্ঞ পণ্ডিত এমাম শৌবা
যাহা বেশী বর্ণনা করিয়াছেন, উহা নিশ্চয় ছহি বলিয়া গণ্য
হইবে।

এমাম বোখারি বলিয়াছেন, এমাম শৌবার আমিন চুপে চুপে
পড়িবার হাদিছটী ছহি নহে, বরং আমিন উচ্চ রবে পড়িবার হাদিছটী
ছহি, কিন্তু ইহাও এমাম বোখারির জাতি-মূলক উক্তি এবং এমাম
শৌবার আমিন চুপে চুপে পড়িবার হাদিছটী ছহি, কেন না এক
এমাম শৌবা উহা বর্ণনা করেন নাই, বরং এমাম দারকুৎনিও আমিন
চুপে চুপে পড়িবার হাদিছটী বর্ণনা করিয়াছেন, ইহাও এমাম শৌবার
হাদিছটী ছহি হইবার একটী প্রমাণ।

ছহি তেরমজি, ১৭৫ পৃষ্ঠা :—

(১) যে আরবি নামের প্রথমে আব (أب) এবং (ابن) কিম্বা (بن)
(২) থাকে, তাহাকে "কুনিয়েত" বলে।

سمعت محمد بن يعقوب بن عبد الجبار بن رائل بن حجر لم يسمع
من أبيه ولا أدركه يقال إنه ولد بعد موت أبيه ٤٠ سنة ٤٠٠ هـ روى عنه
رائل بن حجر وسمع من أبيه وهو أكبر من عبد الجبار بن رائل
وعبد الجبار بن رائل لم يسمع من أبيه ٤٠

এমাম তেরমজি, এমাম বোখারি হইতে বর্ণনা করিয়াছেন, আবদুল জাব্বার তাঁহার পিতা ওয়ায়েল হইতে কোন হাদিছ শুনেন নাই, বরং তাঁহাকে দেখেন নাই। কথিত আছে যে, আবদুল জাব্বার তাঁহার পিতার মৃত্যুর কয়েক মাস পরে জন্মিষ্ট হইয়াছিলেন। আরও বলিয়াছেন, আলকামা তাঁহার পিতা হইতে হাদিছ শুনিয়াছেন, তিনি আবদুল জাব্বারের জ্যেষ্ঠ ভ্রাতা ছিলেন।” পাঠক, ইহাতে আলকামার তাঁহার পিতা হইতে হাদিছ না শুনিবার অপবাদ ঋণ্ডন হইয়া গেল।

এমাম এবনে হাব্বান, দারকুত্নি, আবু দাউদ ও শৌবা বর্ণনা করিয়াছেন যে, হোজর নামক রাবি আবুল আশ্বাহ ও আবু হুছাকান উভয় নামে অভিহিত হইতেন, কেবল এমাম বোখারি বলেন, আবুল আশ্বাহ তাঁহার নাম ছিল না, ইহাতে এমাম শৌবার আমিনঃ চূপে চূপে পাড়বার হাদিছের কোন দোষ হইতে পারে না। মিহরি ছাপা ছহি বোখারি ৩য় খণ্ড ৪৫৭৫ পৃষ্ঠা :—

এমাম বোখারি বলিয়াছেন, ছুরা নেছার উলোল-আমরের আয়েতটী এক জন আনছারী (মদিনাবাসী) আমিরের জন্ম নাজিল হইয়াছে। আরও তিনি লিখিয়াছেন, উক্ত আয়েত আবদুল্লা বেনে হোজাফার জন্ম নাজিল হইয়াছে, কিন্তু তিনি ছাহ্ম বংশোদ্ভব ছিলেন, আনছারী ছিলেন না। ইহাতে স্পষ্টই প্রতীক্ষান হইতেছে যে, এমাম বোখারি একই ব্যক্তিকে একবার আনছারী বলিয়াছেন, আর একবার ছাহ্মী বলিয়াছেন, একত্রে তাঁহার উক্ত হাদিছের কোন দোষ হইবে কি না, ইহাই সিদ্ধান্ত।

এমাম শৌবা আলকামা নামটী বর্ণনা করিয়াছেন, কিন্তু এমাম ছুফিয়ান ঐ নামটী বর্ণনা করেন নাই, ইহাতে এমাম শৌবার আমিন চুপে চুপে পড়িবার হাদিছের কোন দোষ হইতে পারে না।

মিছরি ছাপা ছহি বোখারি ১ম খণ্ড ৮৬৮৭ পৃষ্ঠা :—এমাম বোখারি এবনে ওমারের ছনদে তিনবার রফার কথা বর্ণনা করিয়াছেন। আবার তিনি উক্ত ছনদে ৪র্থ বার রফার কথা বেশী বর্ণনা করিয়াছেন এবং উহা ছহি-সাব্যস্ত করিয়াছেন, কিন্তু এমাম এবনে ইদরিছ, এছমাইল, আবদুল অহ্‌হাব, মোতামার, আবু দাউদ ও ছাকফি বলিয়াছেন, উহা ছহি নহে, এক্ষেত্রে এমাম বোখারির বেশী কথাটী ছহি হইবে কিনা, ইহাই জিজ্ঞাস্য।

এমাম মোছলেম, আবু দাউদ, ছাময়ানি, আবদুল বার, জাজরি, আবুল-মাহাছেন, এবনে হাজার ও কাহেম প্রভৃতি বিদ্বানগণ বলিয়াছেন যে, আলকামা তাঁহার পিতা হইতে হাদিছ শ্রবণ করিয়াছেন, কিন্তু এমাম বোখারি বলিয়াছেন যে, তিনি তাঁহার পিতাকে দেখেন নাই, তাহা হইলে উপরোক্ত বহু আলেমের বিরুদ্ধে এমাম বোখারির মত গ্রাহ্য হইতে পারে না এবং এমাম শৌবার হাদিছের কোন দোষ হইতে পারে না।

এমাম বোখারি রকযৌল ইয়াদাএন পুস্তকের ৮ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন যে, রফা সংক্রান্ত আবু হোমায়দের হাদিছের রাবি মোহাম্মদ বেনে আমর, আবু হোমায়দ ও কাতাদাকে দেখিয়াছিলেন; কাজেই ঐ হাদিছটী ছহি, কিন্তু এমাম শাবি, আবু জাকর তাহাবি ও এবনে-হাজুম বলিয়াছেন যে, মেহোম্মদ বেনে আমর তাঁহাদিগকে দেখেন নাই, এক্ষেত্রে উপরোক্ত এমামদের বিরুদ্ধে এমাম বোখারির মত ও হাদিছ ছহি হইবে কিনা, ইহাই জিজ্ঞাস্য।

এমাম শৌবা আমিন চুপে চুপে পড়িবার হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন, আর তাঁহার শিষ্য এমাম ছুফিয়ান আমিন উচ্চ রবে পড়িবার

হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন । এমাম বোখারি বিপরীত বিপরীত হাদিছ দেখিয়া এবং নিজের মতের খেলাফ বুঝিয়া বলিয়াছেন যে, এমাম শৌবার আমিন চুপে চুপে পড়িবার হাদিছটী ভ্রান্তি-মূলক ।

পাঠক, এমাম বোখারি ৪৩০ জন রাবির হাদিছ ছহি বলিয়া ছহি গ্রন্থে লিখিয়াছেন, কিন্তু তাঁহার শিষ্য এমাম মোছলেম তাঁহাদের হাদিছগুলি অগ্রাহ্য করিয়াছেন । যদি এমাম শৌবার শিষ্য এমাম ছুফিয়ান তাঁহার খেলাফ করার আমিন চুপে চুপে পড়িবার হাদিছ ছহি না হয়, তাহা হইলে এমাম মোছলেমের খেলাফ করার এমাম বোখারির ৪৩০ জন রাবির বর্ণিত সমস্ত হাদিছ বাতীল হইবে ; বরং ছেহাহ্ ছেত্তার অনেক হাদিছ বাতীল হইয়া যাইবে ; কেন না ছেহাহ্ লেখক গণ একে অন্যের খেলাফ করিয়াছেন ।

ইহাতে প্রমাণিত হইল যে, এমাম শৌবার আমিন চুপে চুপে পড়িবার হাদিছটী নিশ্চয় ছহি এবং এমাম ছুফিয়ানের আমিন উচ্চরবে পড়িবার হাদিছটী জইফ্ কিম্বা মনছুখ ।

১৬শ দলীল, কোরাণ ছুবা আরাফ :—

ادعوا ربكم تضرعاً وخفية

“তোমরা তোমাদের প্রতিপালকের নিকট কাতর ভাবে ও চুপে চুপে দোয়া কর ।”

তফ্‌হির কবির ৪র্থ খণ্ড, ২৪৩ পৃষ্ঠা :—

قال ابو حنيفة رحمه الله تعالى اخفاء التامين افضل وقال الشافعي رحمه الله تعالى و اخفج ابو حنيفة على صحة قوله قال في قوله آمين وجران (احدىهما) انه دعاء (والثاني) انه من اسماء الله فان كان دعاء وجب اخفائه لقوله تعالى ادعوا ربكم تضرعاً وخفية وان كان اسماً من اسماء الله تعالى وجب اخفائه لقوله تعالى و اذكر ربك في نفسك تضرعاً وخفية فان لم يثبت الوجوب فلا اقل من الذبابة و نعتن بهذا القول لقول

এমাম রাজি বর্ণনা করিয়াছেন, এমাম আবু হানিফা (রাঃ) বলেন, আমিন চুপে চুপে পড়া উত্তম, আর এমাম শাফিয়ী (রহঃ) বলেন, আমিন উচ্চ রবে পড়া উত্তম। এমাম আবু হানিফা (রঃ) নিজ মতের সত্যতা সপ্রমাণ করিবার জন্য এই সলীল প্রকাশ করিয়াছেন যে, আমিন শব্দে দুই প্রকার মত আছে, প্রথম এই যে, উহা একটি দোয়া (প্রার্থনা-সূচক শব্দ), দ্বিতীয় এই যে, উহা খোদাতায়ালার একটি নাম। যদি আমিন দোয়া হয়, তবে উহা চুপে চুপে পড়া ওয়াজেব হইবে; কেন না খোদাতায়ালার বলিয়াছেন;—“তোমরা তোমাদের প্রতিপালকের নিকট কাতর ভাবে ও চুপে চুপে দোয়া কর।” আর যদি আমিন খোদাতায়ালার একটি নাম হয়, তাহা হইলেও উহা চুপে চুপে পড়া ওয়াজেব হইবে; কেন না খোদাতায়ালার বলিয়াছেন;—“তুমি তোমার প্রতিপালককে মনে মনে কাতর ও ভীত ভাবে ও অনুচ্চ স্বরে স্মরণ কর।” আর যদি উহা চুপে চুপে পড়া ওয়াজেব না হয়, তবে অন্ততঃ পক্ষে মোস্তাহাব হইবে। আমরা এই মত অবলম্বন করি।

হুহি বোখারিতে বর্ণিত আছে;—

قَالَ طَاءَ آمِينَ طَاءَ

“আতা বলিয়াছেন, ‘আমিন’ একটি দোয়া।”

তুচ্ছির মায়ালেম;—

وَالْآمِينَ طَاءَ

“আমিন’ পড়া একটি দোয়া।”

আয়নি ১১২ পৃষ্ঠাঃ—

وَإِذَا قُيِّمَتْ أَلْفَ طَاءَ فَأَخْفَاهُ أَفْضَلُ مِنَ الْجَهْرِ بِهِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى

إِذْ قَامَ رَبُّكُمْ تَضَرَّعًا وَخُفْيَةً

যখন ‘আমিন’ শব্দের দোয়া হওয়া প্রমাণিত হইল, তখন উহা চুপে চুপে পড়া উত্তম হইবে; কেন না খোদাতায়ালার বলিয়াছেন;—

“তোমরা তোমাদের প্রতিপালকের নিকট কাতর ভাবে ও চুপে চুপে দোয়া কর ।”

হেদায়া কেভাবে আছে ;—

و لا اله الا الله و لا اله الا هو و لا اله الا هو

আমিন শব্দটী দোয়া এবং দোয়াকে চুপে চুপে পড়াই প্রমাণ মিলে ; কাজেই আমিন শব্দটী চুপে চুপে পাড়িতে হইবে ।

মোহাম্মদী মৌলবি সাহেবের উক্তি :—

সরকার ইউজেন্সি উদ্দীন সাহেব হেদায়েত-মোকার্বেদীনের ৩১৬২ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন, হানিফি আলেমগণ উক্ত ছুরা আরাফের আয়েতকে আমিন চুপে চুপে পড়িবার দলীল বলিয়া প্রকাশ করেন, কিন্তু কোন তফ্‌ছিরে এইরূপ কথা লিখিত নাই এবং এমাম আজমও এই আয়েতকে আমিন চুপে চুপে পড়িবার দলীল বলিয়া প্রকাশ করেন নাই । জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) উচ্চ রবে আমিন পড়িতেন, তবে কি তিনি এই আয়েতের মর্গ বুঝিতেন না ?

আরও এমাম শাফিয়ী, মালেক ও আহমদ বেনে হাম্বল কি ইহার মর্গ বুঝেন নাই ?

হানিফিদিগের উত্তর :—

হে সরকার ভাই, আপনি দেখিলেনত, এমাম রাজি তফ্‌ছিরে কবিবে এই আয়েত হইতে এমাম আজমের আমিন চুপে চুপে পড়ার মত সমর্থন করিয়াছেন ।

নূতন ইসলামে মত্ত পান ও মোতা নিকাহ, হালাল ছিল, ইহার প্রমাণ হাদিছ শরীফে আছে, কিন্তু কোরাণ শরীফে অবশেষে উক্ত

কাজ দুইটি হারাম হইয়াছে। যদি কেহ কোরাণের আয়েত অনুসারে মদ্য পান ও মোতা নিকাহ্ হারাম বলেন, তবে সরকার ভাই উল্লিখিত কথা অনুসারে বলিতেও পারেন যে, হাদিছে উক্ত কাজ দুইটি হালাল হইয়াছে, তবে কিরূপে উহা হারাম হইবে? জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) কি উক্ত আয়েতগুলি বুঝিতেন না, কিম্বা বুঝিয়াও উহার খেলাফ্ করিয়াছেন? এক্ষেত্রে সরকার ভাই সাহেবের মতে মদ্য পান ও মোতা নিকাহ্ হালাল হইবে কি না?

ছহি বোখারি, ১ম খণ্ড, ১৬০ পৃষ্ঠা :—

صدق الكسب والتجارة لقول الله تعالى يا ايها الذين آمنوا
انفقوا من طيبات ما كسبتم الاية

এমাম বোখারি বলিয়াছেন ;—“কোরাণ শরিকের উক্ত আয়েত অনুযায়ী বাণিজ্য দ্রব্যে জাকাত ফরজ হইবে।” মোহাম্মদী মৌলবী ছিদ্দিক হাছান সাহেব মেছকোল-খেতামে লিখিয়াছেন যে, বাণিজ্য দ্রব্যে জাকাত ফরজ হওয়া কোন ছহি হাদিছে সাব্যস্ত হয় নাই। এক্ষণে সরকার সাহেব বলিবেন যে, যদি উক্ত আয়েতে বাণিজ্য দ্রব্যে জাকাত ফরজ হইত, তবে মৌলবি ছিদ্দিক হাছান সাহেব উহা কি বুঝিতেন না?

আরও এমাম বোখারি, মোছলেম প্রভৃতি বিদ্বানদের মধ্যে একজন এমাম এক হাদিছকে ছহি বুঝিয়াছেন, অপরে উহা জইফ্ বুঝিয়াছেন, এক্ষেত্রে সরকার ভাই বলিতেও পারেন যে, এমাম বোখারি যে হাদিছগুলি ছহি বলিয়াছেন, উক্ত হাদিছগুলি ছহি নহে, নচেৎ এমাম মোছলেম উক্ত হাদিছগুলি ছহি বলিতেন। এইরূপ এমাম মোছলেম যে হাদিছগুলি ছহি বলিয়াছেন, উপরোক্ত মতানুযায়ী উহা বাতীল হইবে।

১৭শ মল্লীল, ছহি মেছারী, ছহি এবনে হাক্কান ও মছনদে
আবদুল রাজ্জাক :-

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَالَ غَيْرُ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ
وَالضَّالِّينَ فَقُولُوا آمِينَ فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَقُولُ آمِينَ وَإِنَّ
الْإِمَامَ يَقُولُ آمِينَ

জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বলিয়াছেন, এমাম যে সময়
ছুপা ফাতেহা শেষ করেন, তোমরা আমিন পড়, কেন না নিশ্চয়
ফেরেশ্তাগণ আমিন পড়েন এবং এমামও আমিন পড়েন। মাও-
লানা আবদুল হাই সাহেব লিখিয়াছেন :-

قوله فان الامام يقولها يدل على ان الامام يخطبها
لانه لو كان جهر الكان مسموعا فحينئذ استغنى عن قوله فان الامام
يقولها

জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) উক্ত হাদিছে বলিয়াছেন,
এমামও আমিন পড়েন, ইহাতে বুঝা যাইতেছে যে, এমাম চুপে চুপে
আমিন পড়িতেন, যদি আমিন উচ্চ রবে পড়িবার নিয়ম থাকিত, তবে
মোক্তাদিগণ উহা শুনিতে পাইতেন এবং জনাব হজরত নবি করিম
(ছাঃ) উক্ত রূপ কথা বলিতেন না। আরও ফেরেশ্তাগণ ও
এমাম আমিন পড়েন, ইহাতে বুঝা যাইতেছে যে, ফেরেশ্তাগণ
যে রূপ চুপে চুপে আমিন পড়েন, এমামও সেইরূপ চুপে চুপে আমিন
পড়িয়া থাকেন।

এমামের উচ্চ রবে আমিন পড়িবার সম্বন্ধে মোহাম্মদিদের প্রথম দলিলের বদ :-

মোহাম্মদী মৌলবি আব্বাছ আলি সাহেব ১৩১৫ সালের মুদ্রিত মাছায়েলে জকুরিয়ার ৬১ পৃষ্ঠায়, মৌলবী জাকর আলী সাহেব বোর-হানে-হক পুস্তকের ৭ পৃষ্ঠায় ও সরকার ইউছফ উদ্দীন সাহেব হেদাএতল-মোকাল্লেদীনের ৫৮ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন যে, ছহি আবু দাউদ ও তেরমজি ইত্যাদি গ্রন্থে হজরত ওয়াএল ছাহাবা হইতে বর্ণিত আছে যে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) ছুয়া ফাতেহা শেষ করিয়া উচ্চ রবে আমিন পড়িতেন। ইহাতে এমামের উচ্চঃ-রবে আমিন পাঠ করা মায্যস্তু হইতেছে ;

হানিফিদের উত্তর :-

নাছরোল রায়াহ কেতাবে আছে :-

قَالَ ابْنُ الْقَطَّانِ وَالرَّابِعُ اخْتَلَفَ فِيهَا إِذَا فُجِّعَ الثَّوْرِيُّ مِنْ رِوَايَةِ حَجْرٍ عَنْ دَائِلٍ وَجَعَاءُ شُعْبَةَ مِنْ رِوَايَةِ حَجْرٍ عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ دَائِلٍ وَصَحَّحَ الدَّارِ قُطْنِيُّ رِوَايَةَ الثَّوْرِيِّ وَكَانَ عَرَفَ مِنْ أَنَّ حَجْرَ الثَّقَةِ وَلَمْ يَرَهُ مِنْقُطَعًا بِزِيَادَةِ شُعْبَةَ عَلْقَمَةَ بْنِ دَائِلٍ فِي الْوَسْطِ هَذَا الَّذِي حَمَلَ التِّرْمِذِيُّ عَلَى أَنَّ حَسَنَهُ وَالْحَدِيثَ إِلَى الضَّعْفِ أَقْرَبَ مِنْهُ إِلَى الْحَسَنِ

এমাম এবনে-কাত্তান বলিয়াছেন, এমাম ছুফিয়ান ছওরির হাদিছে আছে, হোজর নামক রাবি হজরত ওয়ায়েল (রা) হইতে আমিন উচ্চ রবে পড়িবার কথা বর্ণনা করিয়াছেন। আর এমাম শৌবার ছনদে আছে, হোজর নামক রাবি আলকামা হইতে এবং তিনি হজরত ওয়ায়েল (রাঃ) হইতে আমিন চুপে চুপে পড়িবার হাদিস বর্ণনা করিয়াছেন। যদিও এমাম শৌবা এই ছনদে মধ্যবর্তী রাবি আলকামার নাম বেশী বর্ণনা করিয়াছেন, তথাচ এমাম দারকুতনি

হোজ্জের প্রতি বিশ্বাস করিয়া ছুফিয়ানের হাদিসকে ‘মোনকাতা’ (১) না বুঝিয়া ছহি বলিয়াছেন এবং এই হিসাবে এমাম তেরমজি উহাকে হাছান বলিয়াছেন, কিন্তু প্রকৃত পক্ষে মোনকাতা হওয়ার কারণে ছুফিয়ানের উচ্চ রবে আমিন পড়িবার হাদিছটি হাছান নহে, বরং উহার জইফ্ হওয়া প্রমাণ সঙ্গত। তব্বিয়িনোল হাকায়েক :—

وما رواه رائل عنه يحيى بن معين وغيره

এমাম এহিয়া ময়ীন প্রভৃতি বিদ্বানগণ ওয়ায়েলের উচ্চ রবে আমিন পড়িবার হাদিছটি জইফ্ বলিয়াছেন। দ্বিতীয় এই যে, ছহি তেরমজিতে আছে,— **عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم** জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) আমিনের স্বর লক্ষ্য করিয়াছিলেন, ইহার প্রকৃত মর্ম্ম এই যে, তিনি আমিন শব্দের আলেফ্ উপরিস্থ মদকে কিম্বা উহার শেষ মদ তবয়িকে লক্ষ্য করিয়া পড়িতেন, ইহাতে উহার উচ্চ রবে পড়িবার প্রমাণ হয় না, কিন্তু আবু দাউদের যে দুই ছন্দে উহার উচ্চ রবে পড়িবার কথা আছে, উহা রাবির ভ্রান্তি-মূলক বাখ্যা। রাবি মদ লক্ষ্য করিয়া পড়িবার স্থলে উচ্চ রবে পড়িবার কথা নিজ ভাষায় প্রকাশ করিয়াছেন, ইহা অমূলক মর্ম্ম।

তৃতীয় এই যে, আবু দাউদে হজরত আবু হোরাইরা (রাঃ) হইতে বর্ণিত আছে,—

قَالَ آمِينَ حَتَّى يَسْمَعَ مَنْ يَلِيهِ مِنَ الصَّابِ الْأَوَّلِ

জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) এমন ভাবে আমিন পড়িতেন যে, যে ব্যক্তি প্রথম সারির মধ্যে তাঁহার (হজরতের) নিকটে

(১) হাদিছ লেখক হইতে জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) পর্য্যন্ত যে সমস্ত হাদিছ প্রকাশক (রাবি) থাকেন, তাঁহাদের মধ্যে এক জনের নাম উল্লেখ না হইলে, উহাকে “মোনকাতা” বলে। এইরূপ হাদিছ জইফ্ হইরা পাকে।

দাঁড়াইতেন, তিনিই শুনিতে পাইতেন। পাঠক, ইহাতে প্রমাণিত হয় যে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) আমিন চুপে চুপে পড়িতেন, তবে প্রথম সারিতে যে ব্যক্তি হজুরের নিকট দাঁড়াইতেন, তিনিই তাঁহার অস্পষ্ট স্বর বুঝিতে পারিতেন, ইহাতে আমিন উচ্চ রবে পড়া সাব্যস্ত হয় না।

চতুর্থ এই যে, আমিন উচ্চ রবে পাঠ করা স্বীকার করিলেও উহা নূতন ইসলামের ব্যবস্থা ; জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) নূতন ইসলামে সাধারণ লোককে শিক্ষা দিবার জন্য কখন কখন আমিন উচ্চ রবে পড়িতেন, যে রূপ কখন কখন জোহরের নমাজে উচ্চ রবে কোরাণ পড়িতেন, কিন্তু তৎপরে উহা ত্যাগ করিয়াছিলেন।

ছহি এবনে মাজা ৬২ পৃষ্ঠা ; — تَرَكَ النَّاسُ النَّاسِمِينَ

(উচ্চ রবে) আমিন পাঠ করা ত্যাগ করিয়াছিলেন।

মেশ্কাতেব ৭৯ পৃষ্ঠায় ছহি বোখারি ও মোহলেম হইতে বর্ণিত হইয়াছে : — رُسِمَ عَلَيْنَا الْآيَةُ آمِينَ

জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) কখন কখন (জোহরের নমাজে) কোরাণের আয়ত আমাদিগকে শুনাইয়া পড়িতেন।

ছহি মোহলেম, ১৭২ পৃষ্ঠা : —

أَنَّ مَوْلَانَا الْخُطَّابَ كَانَ يُحَرِّكُ رَأْسَهُ فِي الْأَوَّلِ وَالْآخِرِ سُبْحَانَكَ

اللَّهُمَّ

হজরত ওমার (রাঃ) উচ্চ রবে ছানা পড়িতেন।

পাঠক, নূতন ইসলামে জোহরের নমাজে কোন কোন আয়েত কিংবা প্রত্যেক নামাজে ছানা উচ্চ রবে পাঠ করা হইত, পরিশেষে উহা মনছূখ হইয়া গিয়াছে। এইরূপ নূতন ইসলামে কখন কখন আমিন উচ্চ রবে পড়া হইত, শেষ ইসলামে উহা মনছূখ হইয়াছে।

এক্ষেত্রে যদি আমিন উচ্চ হবে পড়া হয়, তবে ছানা ও জোহরের
কেরাত কেন উচ্চ হবে পড়া হয় না ?

—০—



এমামের উচ্চ হবে আমিন পড়িবার সম্বন্ধে মোহা-
ম্মদি দিগের দ্বিতীয় দলীলের রদঃ—

মৌলবী জাফর আলী সাহেব বোরহানে-হকের ৭।১০ পৃষ্ঠায়,
সরকার ইউজাক-উদ্দীন সাহেব হেদা এতল-মোকায়েদীনের ৫৬ পৃষ্ঠায়
ও মুন্সী জামিরুদ্দীন সাহেব ছেরাজল-ইসলামের ৯০।৯১ পৃষ্ঠায়
লিখিয়াছেন ;—আবুদাউদ, ইজরত আবু হোবায়রার (রাঃ)
ছন্দে বর্ণনা করিয়াছেন যে, (জনাব ইজরত) নবি করিম (ছাঃ)
এমন ভাবে আমিন পড়িতেন যে, প্রথম সারির লোক উহা শুনিতেন
এবং ইহাতে মসজিদে প্রতিধ্বনি হইত । দারকুত্বনি ও হাকেম উক্ত
ছন্দে বর্ণনা করিয়াছেন যে, তিনি উচ্চ হবে আমিন পড়িতেন ।

হানিকিদিগের উত্তর ;—

প্রথম এই যে, এই হাদিছে বেশর নামক এক জন রাবির নাম
উল্লেখ আছে, ইনি জইফ ছিলেন ।

আয়নী টীকা ও তক্রিবে আছে ;—

و قد ضعفه البخاري و الترمذي والنسائي و احمد و ابن معين
و قال ابن القطان هو ضعيف و في التقريب بشر بن رافع ضعيف
الحديث

“এমাম বোখারি, তেরমজি, নেছায়ী, আহমদ, এবনে মযীন,
এবনে কাস্তান ও এবনে হাজার বেশর নামক রাবিকে জইফ
(দোষাযুক্ত) বলিয়াছেন ।”

দ্বিতীয় এই যে, এই হাদিছের অর্থ এক রাবির নাম আবু আবুদুদা, এবনে কাত্তান বলিয়াছেন, ইনি এক জন অপরিচিত লোক। জইফ ও অপরিচিত লোকের হাদিছ ছহি হইতে পারে না।

তৃতীয় এই যে, এবনে মাজার ছনদে আছে :—

تَرَكَ النَّاسُ الْقَائِمِينَ

উহার টীকা এজ্জাহোল হাজাতে আছে :—

هذا انكار من ابى هريرة على ترك الجمهور بالذابين فلعن حديث
الاخفاء لم يبلغه

হজরত আবু হোরাযরা (রা) বলিলেন, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) এরূপ উচ্চ রবে আমিন পড়িতেন যে, প্রথম সারির লোক উহা শুনিতেন, কিন্তু ছাহাবাগণ উচ্চ রবে আমিন পড়া ত্যাগ করিয়াছিলেন।

ইহাতে স্পষ্ট প্রমাণিত হইতেছে যে, উচ্চরবে আমিন পড়া মনচ্ছুক হইয়াছিল, সেই হেতু ছাহাবাগণ উহা ত্যাগ করিয়াছিলেন, কিন্তু হজরত আবু হোরাযরা (রাঃ) ইহা অজ্ঞাত থাকায় উচ্চ রবে আমিন পড়িতেন; অতএব অধিকাংশ ছাহাবার মতই স্থির সিদ্ধান্ত।

চতুর্থ এই যে, মদিনা শরিকের মছজিদ ছোট ছিল, উহা খোবরা কাঠের ছিল এবং উহার ছাদও উচ্চ ছিল না, উক্তরূপ মছজিদে প্রতিধ্বনি প্রকাশ পাওয়া অসম্ভব; কাজেই এই হাদিছের বাতীল হওয়া সাব্যস্ত হয়।

পঞ্চম এই যে, এবনে মাজার হাদিছে বর্ণিত হইয়াছে যে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) এমন ভাবে আমিন পড়িতেন যে, কেবল প্রথম সারির লোক শুনিতেন এবং উহাতে মছজিদে প্রতিধ্বনি উঠিত।

পাঠক, বাহা দ্বিতীয় ও তৃতীয় সারির লোক শুনিতে না পায়,

উহাতে প্রতিনিধি প্রকাশ পাওয়া কিরূপে সম্ভব হইবে ? এইরূপ বিপরীত কথা নিশ্চয় ভিত্তিহীন ও বাতীল ।

ষষ্ঠ এই যে, এব্নে মাজাতে আছে, প্রথম সারির লোক শুনিতে পাইতেন, আর আবু দাউদে আছে, প্রথম সারির মধ্যে যিনি জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) নিকটে থাকিতেন, তিনিই শুনিতে পাইতেন, এইরূপ পরস্পর বিপরীত কথা কিরূপে ছহি হইবে ?

সপ্তম এই যে, নিকটস্থ লোক শুনিলে, আমিন উচ্চ রবে পাঠ করা সাব্যস্ত হয় না, কেননা মেশকাতে ৯৭ পৃষ্ঠায় ছহি মোহলেম হইতে বর্ণিত হইয়াছে যে, জাবের বেনে ছোমরা বলেন, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) জোহর ও আছরে ছুরা আশ্রায়লে পড়িতেন ।

পাঠক, নিকটস্থ লোকে যেরূপ জোহর ও আছরের অস্পষ্ট কেবালের সুর শুনিতেন, সেইরূপ নিকটস্থ লোক আমিনের অস্পষ্ট সুর শুনিতেন, ইহাতে আমিনের উচ্চ রবে পাঠ করা সাব্যস্ত হয় না ।

অষ্টম এই যে, উচ্চ রবে আমিন পাঠ করা স্বীকার করিলেও উহা প্রথম ইসলামের ব্যবস্থা ছিল, যেরূপ ছানা ও জোহরের কেবাল উচ্চ রবে পাঠ করা প্রথম ইসলামের ব্যবস্থা ছিল, অবশেষে তৎসমস্তই পরিত্যক্ত হইয়াছে ।

— — —

**এমামের উচ্চস্বরে আমিন পড়িবার সম্বন্ধে মোহা-
ম্মদিদিগের তৃতীয় দলীলের রদ :—**

— ০ —

মৌলবি জাকর আলি সাহেব বোরহানে-হকের ৮ পৃষ্ঠায় ও সরকার ইউছোফ উদ্দীন সাহেব হেদা এতল-মোকালেদীনের ৫৬ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন, ছহি নেছায়ী ও এব্নে মাজাতে বর্ণিত আছে ;—রাবি ওয়াএল বলিয়াছেন, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) আমিন

পড়িতেন, আমি শুনিতাম। আর এক ছন্দে আছে, আমরা শুনিতাম।

হানিফিদিগের উত্তর ;—

এই হাদিছে আছে, আবদুল জাব্বার তাঁহার পিতা হজরত ওয়াএল হইতে হাদিছ শুনিয়াছেন যে, সেই হজরত ওয়াএল জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) পশ্চাতে নামাজ পড়িয়াছিলেন।

এমাম আবু ইছা ছহি তেরমজির ১৭৫ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন ;—

وعبد الجبار بن وائل لم يسمع من أبيه

“আবদুল জাব্বার তাঁহার পিতা হজরত ওয়াএল হইতে কোন হাদিছ শুনেন নাই।” এক্ষেত্রে এই হাদিছটি মোনকাতা বা জইফ্, ইহা দলীল হইতে পারে না।

পাঠক, আবদুল জাব্বার তাঁহার পিতা হইতে হাদিছ শুনেন নাই, কাজেই এই হাদিছটি জইফ্ হইবে; এই দোষ গোপন করিবার জন্য সরকার ইউছোফ উদ্দীন সাহেব হেদাএতল-মোকামেদীনের ৫৬ পৃষ্ঠায় জাল করিয়া লিখিয়াছেন যে, আবদুল জাব্বার স্বয়ং জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) পশ্চাতে নামাজ পড়িয়াছিলেন। দিনী বিষয়ে জালছাজি করা ভাই সাহেবদের চির প্রচলিত নিয়ম।

দ্বিতীয় এই যে, নিকটস্থ এক জন বা কয়েকজন লোক আমিনের স্বর শুনিতে পাইলেও, আমিন উচ্চরবে পাঠ করা সাব্যস্ত হয় না।

ছহি নেছায়ীর ১৫৩ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে যে, হাযাআগণ জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) জোহরের কেবাত শুনিতেন। ইহাতে কি জোহরের কেবাত উচ্চরবে পাঠ করা সাব্যস্ত হইবে? মৌলবি জাফর আলি সাহেব ও সরকার ইউছোফ উদ্দীন সাহেব হাদিছের অর্থ পরিবর্তন করিয়া লিখিয়াছেন যে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ)

উচ্চ স্বরে আমিন পড়িয়াছিলেন, কিন্তু উক্ত হাদিছে উচ্চ রবে পড়িবার কোন কথাই নাই।

তৃতীয় এই যে, হাদিছের রাবি একবার বলেন, আমি একা শুনিয়াছিলাম, আর একবার বলেন, আমরা সকলে শুনিয়াছিলাম, এইরূপ বিপরীত কথার কোনটী সত্য ও কোনটী বাতীল হইবে, ইহাই জিজ্ঞাস্ত।

এমানের উচ্চ রবে আমিন পড়িবার সম্বন্ধে মোহা-
ম্মদিদের চতুর্থ দলিলের বদ :-

মৌলবি জাফর আলি সাহেব বোরহানে হকের ৯১১১১২ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন, এখানে মাজাতে আছে, হজরত আলি (রা.) জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) কে আমিন পড়িতে শুনিয়াছিলেন। মহনদে এবনে আবু শায়বা, তেবরানি ও বয়হকিতে আছে, হজরত ওয়াএল (রাঃ) জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) কে ‘আমিন রাবেবগ্ ফেরলি’ বলিতে শুনিয়াছিলেন। আরও তেবরানিতে আছে, তিনি তাঁহাকে তিনবার আমিন পড়িতে শুনিয়াছিলেন।

হানিফিদের উত্তর :-

আয়নি, ১১ পৃষ্ঠা :-

হديث ابن ماجه ايضا قال البيهقي سنده هذا حديث لم
يؤت من جهة النقل

“এমাম বাজ্জাজ বলিয়াছেন, হজরত আলি (রাঃ) এবনে মাজার হাদিছটা ছহি নহে।” আরও হজরত ওয়াএলের হাদিছটা ইতিপূর্বের জইফ্, সারাস্ত হইয়াছে।

দ্বিতীয় এই যে, হজরত আলি ও ওয়াএল (রা) জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) নিকটে দাঁড়াইয়া আমিন পড়া শুনিয়াছিলেন, ইহাতে উচ্চ রবে আমিন পড়া আবশ্যিক হয় না।

তৃতীয় এই যে, কোন হাদিছে একবার আমিন পড়িবার কথা আছে, কোন হাদিছে তিনবার আমিন পড়িবার কথা আছে, আর কোন হাদিছে আমিনের সহিত “রাব্বেগ্ ফেরলি” পড়িবার কথাও আছে, এক্ষেত্রে এই তিনটি বিভিন্ন মতের কোনটি ছহি ও কোনটি বাতীল হইবে, ইহাই আমাদের জিজ্ঞাস্য।

মোক্তাদিদিগের আমিন উচ্চ রবে পড়িবার সম্বন্ধে
মোহাম্মাদিদিগের প্রথম দলীলের রদ ও
এমাম বোখারির বাতীল কেয়াছ :—

মৌলবী আব্বাছ আলি সাহেব মাছারেলে জরুরিয়ার ৬১৬২ পৃষ্ঠায় ও মৌলবী জাফর আলী সাহেব বোবহানে হকের ৭ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন যে, ছহি বোখারির হাদিছে বর্ণিত আছে, এমাম যে সময় আমিন পড়িবেন, মোক্তাদিগণ সেই সময় উচ্চ রবে আমিন পড়িবেন।

হানিফিদিগের উত্তর :—

এমাম বোখারি ছহি গ্রন্থে মোক্তাদিদের উচ্চ রবে আমিন পড়িবার জন্ত এই হাদিছ পেশ করিয়াছেন :—

إِذَا قُلَّ الْأَمَامُ غَيْرَ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَقُولُوا آمِينَ
فَإِنَّهُ مِنْ وَافَقِ قَوْلَهُ قَوْلَ الْمَلَائِكَةِ غُفْرَاءَ مَا تَقْدُمُ مِنْ ذَنْبِهِ

জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বলিয়াছেন, এমাম যে সময় ছুরা ফাতেহা শেষ করেন, তোমরা আমিন বল; কেন না সাহাব

আমিন পড়া ফেরেশতাদের আমিন পড়ার সহিত একা হয়, তাহার পূর্বকার গোনাহ্ মার্জনা হইয়া যায় । এমাম বোখারি মোস্তাদিদের উচ্চ রবে আমিন পড়িবার কোন ছহি হাদিছ না পাইয়া কেয়াছ করিয়া বলিয়াছেন যে, উপরোক্ত হাদিছে আছে, “তোমরা আমিন বল,” ইহাতে উচ্চ স্বরে আমিন পাঠ করা সাব্যস্ত হয় । ইহা এমাম বোখারির ভ্রান্তি-মূলক কেয়াছ ; কেন না ছহি মোছলেমে বর্ণিত আছে ; —

وَإِذَا كُنْتُمْ فَكْرًا رَأَوْا قَالَ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ
فَقُولُوا آمِينَ

জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বলিয়াছেন, এমাম যে সময় তকবির পড়েন, তোমরা তকবির পড়, এমাম যে সময় ছুরা ফাতেহা শেষ করেন, তোমরা আমিন পড় ।

এ স্থলে মোস্তাদিদের উচ্চ রবে আমিন পড়িবার কোনই কথা নাই, তবে যদি এমাম বোখারির কেয়াছি মতে মোস্তাদিদের উচ্চ স্বরে আমিন পড়া সাব্যস্ত হয়, তাহা হইলে উক্ত হাদিছ অনুযায়ী মোস্তাদিদের উচ্চ রবে তকবির পড়া আবশ্যক হইবে, কিন্তু যখন মোস্তাদিগণ চুপে চুপে তকবির পড়িয়া থাকেন, তখন মোস্তাদিদের চুপে চুপে আমিন পড়াও স্থির সিদ্ধান্ত হইবে । সেই হেতু আল্লামা হিন্দী ছহি বোখারির টীকায় লিখিয়াছেন, “উপরোক্ত হাদিছে মোস্তাদিদের চুপে চুপে আমিন পড়াই সাব্যস্ত হয়, ইহাই যুক্তি-যুক্ত মত ।”

আরও অন্যান্য হাদিছে জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) হইতে বর্ণিত আছে, তোমরা আত্মাহিয়াতো, ছোবহানা রাকিব্যাল-আলা ইত্যাদি বল । যদি জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) আমিন পড়িতে বলায় উহার উচ্চ রবে পড়া সাব্যস্ত হয়, তবে আত্মাহিয়াতো ইত্যাদি উচ্চ স্বরে পড়া সাব্যস্ত হইবে ।

মোক্তাদিদের আমিন উচ্চ রবে পড়িবার সম্বন্ধে মোহাম্মাদিদিগের দ্বিতীয় দলীলের মত :-

—০—

মৌলবি জাফর আলি সাহেব বোরহানে-হকের ৮৯ পৃষ্ঠায় ও সরকার ইউছোফ উদ্দীন সাহেব হেদাএতল-মোকালেদীনের ৫৪।৫৫। ৫৬ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন :-

এমাম বোখারি বর্ণনা করিয়াছেন, আতা বলিয়াছেন, আমিন একটি দোয়া। এবনে জোবাএর ও তাঁহার পশ্চাতের মোক্তাদিগণ এমন ভাবে আমিন পড়িয়াছিলেন যে, মছজিদে উহার প্রতিধ্বনি উঠিয়াছিল। এবনে হাক্বান ও বয়হকি আতা হইতে বর্ণনা করিয়াছেন যে, দুই শত ছাহাবা আমিন উচ্চ স্বরে পড়িতেন, উহাতে মছজিদে প্রতিধ্বনি হইত।

হানিফিদিগের উত্তর :-

এই হাদিছ কয়েকটীর ছন্দ নাই, এমাম বোখারি প্রভৃতি বিদ্বানগণ উক্ত কথাগুলি বিনা ছন্দে বর্ণনা করিয়াছেন। মোহাম্মাদিগণ বিনা ছন্দের হাদিছ বাতীল বলিয়া থাকেন, এ ক্ষেত্রে উহা তাঁহাদের পক্ষে দলীল হইতে পারে না।

দ্বিতীয় এই যে, মদিনা শরিকের মছজিদে প্রতিধ্বনি হওয়া অসম্ভব ছিল; কাজেই উক্ত কথাগুলি বাতীল।

তৃতীয় এই যে, ইহা জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) হাদিছ নহে, বরং কতক ছাহাবার কাজ, কিন্তু মোহাম্মাদিগণ ছাহাবাদের কাজকে দলীল বলিয়া গ্রহণ করেন না; সেই হেতু ছাহাবাগণ বিশ বাকরাত তারাবিহ পড়া সম্বন্ধে মোহাম্মাদিগণ উহা পড়েন না, এ ক্ষেত্রে ইহা বলা মাইতে পারে যে, জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) হাদিছে মোক্তাদিদের উচ্চ রবে আমিন পড়িবার কোনই

প্রমাণ নাই, অবশ্য উহা কতক ছাহাবার মত ; কিন্তু উহা মোহা-
ম্মদিদের পক্ষে গ্রহণ করা জায়েজ হইতে পারে না ।

চতুর্থ এই যে, এবনে মাজ্জাতে আছে :—**ترك الناس التامين**
“ছাহাবাগণ উচ্চ রবে আমিন পড়া ত্যাগ করিয়াছিলেন ।” ইজরত
ওমার, আলি ও এবনে মছউদ (রাজিঃ) প্রভৃতি কয়েক সহস্র
ছাহাবা উচ্চ রবে আমিন পড়া ত্যাগ করিয়াছিলেন, তবে যে অল্প
সংখ্যক ছাহাবা উহার মনছুখ সংবাদ অজ্ঞাত ছিলেন, তাঁহারা কেবল
উহা উচ্চ রবে পড়িতেন । এত অধিক সংখ্যক ছাহাবার বিরুদ্ধে অল্প
সংখ্যক ছাহাবার মত দলীল হইতে পারে না । যদি উহা মনছুখ না
হইত, তবে বহু সংখ্যক ছাহাবা উহা কখনও ত্যাগ করিতেন না ।

পঞ্চম এই যে, আতা বলিয়াছেন, আমিন একটা দোয়া । এমাম
রাজি তফহিরে কবিরে লিখিয়াছেন :—

واعلم ان الاخفاء معتبر في الدعاء و يدل عليه وجوه الارب هذه
الاية فانها تدل على انه تعالى امر بالدعاء مقررنا بالاخفاء
وظاهر الامر بالوجوب فان لم يحصل الوجوب فلا اقل من كونه ندبا

“দোয়া চুপে চুপে পড়া প্রমাণ সঙ্গত, ইহার কতকগুলি প্রমাণ
আছে, প্রথম ছুরা আরাফের আয়েত ; কেন না খোদাতারীলা উক্ত
আয়েতে চুপে চুপে দোয়া পড়িতে বলিয়াছেন, ইহাতে চুপে চুপে
দোয়া পড়া ওয়াজেব সাব্যস্ত হয়, আর যদি ওয়াজেব সাব্যস্ত না হয়,
তবে অন্ততঃ পক্ষে মোস্তাহাব হইবে ।

পাঠক, আতার মতানুযায়ী আমিন শব্দটী দোয়া সাব্যস্ত হওয়ার
উপরোক্ত আয়েত অনুযায়ী উহার চুপে চুপে পড়াও সাব্যস্ত হইল ।

পাঠক, ছহি বোখারির উপরোক্ত হাদিছে আছে :—

وَقَالَ نَافِعٌ كَانَ ابْنُ عُمَرَ لَا يَدْعُوهُ وَيُكْفِيهِمْ وَيُسَمِّيهِمْ
مِنْهُ فَبِيْ ذَلِكَ خَبَرًا

“নাফে বলিয়াছেন, হজরত এবনে ওমার (রা) আমিন পড়া ত্যাগ করিতেন না এবং লোককে আমিন পড়িতে উৎসাহ দিতেন, আর আমি হজরত এবনে ওমার হইতে আমিন পড়িবার বিষয়ে একটি হাদিছ শুনিয়াছি।” মৌলবি জাফর আলি সাহেব বোরহানে হকের ৯ পৃষ্ঠায় ও সরকার ইউছফ উদ্দীন সাহেব হেদায়েতল-মোকাম্মেদীনের ৫৭ পৃষ্ঠায় হাদিছের প্রকৃত মর্ম পরিবর্তন করিয়া লিখিয়াছেন যে, হজরত এবনে ওমার উচ্চ রবে আমিন পড়িতেন এবং নাফে তাঁহার নিকট উচ্চ রবে আমিন পড়িবার হাদিছ শুনিয়াছেন। ভাই সাহেবেরা এইরূপ অনাথ্যক স্থানে কারিগিরি করিয়াছেন।

মোক্তাদিদের উচ্চৈশ্বরে আমিন পড়িবার সম্বন্ধে মোহাম্মাদিদের তৃতীর দলীলের রদ ৪—

মৌলবি জাফর আলি সাহেব বোরহানে-হকের ১০।১১ পৃষ্ঠায় ও সরকার ইউছফ উদ্দীন সাহেব হেদায়েতল-মোকাম্মেদীনের ৫৮।৫৯ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন, এবনে মাজা হজরত আএশা (রাজিঃ) ও এবনে আব্বাছের (রাজিঃ) ছন্দে জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) হইতে বর্ণনা করিয়াছেন, যিহুদিগণ তোমাদের আমিন ও ছালামের প্রতি অতিরিক্ত হিংসা করিয়া থাকে।

তেবরানি হজরত মার্বাজের (রাজিঃ) ছন্দে জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) হইতে বর্ণনা করিয়াছেন, যিহুদিগণ তোমাদের ছালামের উত্তর দেওয়া, নামাজের কাতার সোজা করা ও এমামের পশ্চাতে আমিন পড়ার প্রতি বেশী হিংসা করিয়া থাকে।

এস্থলে মোহাম্মাদি লেখকদের কেয়াছ করিয়া বলিয়াছেন যে, ইহাতে মোক্তাদিদের উচ্চ রবে আমিন পাঠ করা সাব্যস্ত হইতেছে।

হানিফিদিগের উত্তর :-

পাঠক, হাদিছ কয়েকটির প্রকৃত মর্ম এই যে, ছালাম করা মহা নেকির কাজ ; কেন না ইহার সৃষ্টি হজরত আদম (ছাঃ) হইতে হইয়াছে, তিনিই প্রথমে ফেরেশতাগণকে ছালাম করিয়াছিলেন, সেই হইতে ইহা সমস্ত আদম বংশধরের কর্তব্য কাজ বলিয়া পরিগণিত হইয়া আসিতেছে ।

জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বলিয়াছেন, পরিচিত বা অপরিচিত সকলকেই ছালাম করা ইসলামের সর্বোত্তম কাজ । একবার ছালাম করিলে, ১০ হইতে ৪০ জন নেকী পাওয়া যাইতে পারে ।

জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বলিয়াছেন, “ফেরেশতাগণ বেরূপ আকাশে সোজা সারি বাঁধিয়া দাঁড়াইয়া থাকেন, তোমরাও নামাজে সেইরূপ সারি বাঁধিয়া দাঁড়াও । ইহাতে তোমাদের মধ্যে একতার সৃষ্টি হইবে । ফল কথা, ইহাতেও বহু নেকী পাওয়া যায় ।

জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বলিয়াছেন, ফেরেশতাগণের আমিন বলার সহিত মোস্তাদিদের আমিন বলা একা হইলে, তাঁহাদের সমস্ত গোনাহ্ মার্জনা হইবে । আরও আমিন শব্দটি অধিকাংশ আলেমের মতে দোয়া । জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বলিয়াছেন, “চুপে চুপে একবার দোয়া করা ৭০ বার উচ্চ স্বরে দোয়া করা অপেক্ষা বেশী নেকীর কাজ বা ফল দায়ক । তাহা হইলে আমিন শব্দটি একবার চুপে চুপে পড়িলে, ৭০ গুণ বেশী নেকী হইবে ।

যিহুদিগণ এই সমস্ত নেকীর কথা শুনিয়া মুসলমানদের প্রতি হিংসা করিয়া থাকে, সেই হেতু জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বলিয়াছেন, আমিন পড়ার এত বেশী নেকী যে, যিহুদিগণ উহার নেকীর কথা শুনিয়া হিংসা করিয়া থাকে, তোমরা কখন উহা ত্যাগ

করিও না। ইহাতে আমিন উচ্চ রবে পড়া সাব্যস্ত হয় না, বরং চুপে চুপে পড়াই সাব্যস্ত হয়, কিন্তু মোহাম্মদি লেখকদ্বয় উহার বিপরীত ব্যাখ্যা করিয়া সাধারণ লোককে ধোকা দিতে চেষ্টা করিয়াছেন।

রাব্বানা লাকাল্ হামদো চুপে চুপে পড়িবার দলীল :-

মেশ্‌কাতের ৮২ পৃষ্ঠায় ছহি বোখারি ও মোহলেম ইহাতে বর্ণিত হইয়াছে :-

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّعَ إِذَا قَالَ الْإِمَامُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ
فَقُولُوا اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ فَإِنَّهُ مِنْ وَاقِعِ قَوْلِهِ قَوْلُ
الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ

জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বলিয়াছেন, এমাম যে সময় 'হামেয়ালাহোলেমান হামেদাহ্' বলেন, তোমরা 'আল্লাহোয়া রাব্বানা লাকাল্ হামেদো' বল, কেন না যাহার কথা ফেরেশতাদের কথার সহিত ঐক্য হইবে, তাহার পূর্বকার গোনাহ্ মার্জ্জনা হইয়া যাইবে।

এই হাদিছে 'আল্লাহোয়া রাব্বানা লাকাল্ হামদো' বলিতে ছকুম হইয়াছে, বেরূপ অন্যান্য হাদিছে আন্তাহিয়াতো ও রুকু ও ছেজ্জদার তসবিহ্ বলিতে ছকুম হইয়াছে, তাহা হইলে প্রথমোক্ত দোয়াটী আন্তাহিয়াতো ও তছবিহের স্থায় চুপে চুপে পড়া সাব্যস্ত হইবে। আরও জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) কখনও উহা উচ্চ স্বরে পড়িতে বলেন নাই।

মৌলবি আব্বাছ আলি সাহেব মাছায়েলে জরুরিয়ার ৭০ পৃষ্ঠায় মোস্তাদি দিগকে উক্ত দোয়া পড়িতে বলিয়াছেন, কিন্তু উচ্চস্বরে পড়িতে বলেন নাই। মোহাম্মদিগণ দল সমেত উহা উচ্চ রবে পড়িয়া তাঁহাদের নেতা মৌলবি আব্বাছ আলি সাহেবের মত ত্যাগ করিয়াছেন।

দোররোল-মোখতার, ৩৬ পৃষ্ঠা :—

و افضله اللهم ربنا ولك الحمد ثم حذف الواو ثم حذف
اللهم فقط

‘আল্লাহোম্মা রাব্বানা অলাকাল্ হামদো’ পড়া উত্তম; ‘আল্লা-
হোম্মা রাব্বানা লাকাল্ হামদো’; ‘রাব্বানা অলাকাল্ হামদো’
পড়াও জায়েজ হইবে।

বিচ্ছিন্নিলাহু চুপে চুপে পড়িবার দলীল :—

কৎহোল কদির ১১৭ পৃষ্ঠা :—

عَنْ أَنَسٍ صَلَّيْتُ خَلْفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَى بَكْرٍ وَعُمَرُ
وَعُثْمَانُ فَلَمْ أَسْمَعْ أَحَدًا مِنْهُمْ يَقْرَأُ بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
رَوَاهُ مُسْلِمٌ لَمْ يَرَوْهُ نَقَى الْقُرْآنُ بِلِ السَّمْعِ لِأَخْفَاءِ بَطْنِ
مَا صَرَّحَ بِهِ عَنْهُ فَكَانُوا لَا يَجْهَرُونَ بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ رَوَاهُ
أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ بِإِسْنَادٍ عَلَى شَرْطِ الصَّحِيحِ وَعَلَى صَلَّيْتُ
خَلْفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَى بَكْرٍ وَعُمَرُ وَنَحْنُ بِبِسْمِ اللَّهِ
الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَفِي مُسْلِمٍ لَقَطُ ابْنِ رَسُولٍ

اللَّهُ مُلْعَمٌ كَانَ يُسْرُ بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَ أَبَا بَكْرٍ وَ عُمَرَ
 رَضِ وَ رَوَى الطَّبْرَانِيُّ عَنْ أَبِي أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ كَانَ يُسْرُ بِبِسْمِ
 اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَ أَبَا بَكْرٍ وَ عُمَرَ وَ عَلِيًّا رَضِ وَ مِنْ
 تَقَاتَمٍ مِنَ الذَّاهِبِينَ

ছহি মোছলেমে হজরত আনাছ (রাজিঃ) হইতে বর্ণিত আছে ;
 আগি জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ), হজরত আবুবকর, ওমার
 এবং ওছমানের (রাঃ) পশ্চাতে নামাজ পড়িয়াছি, তাঁহাদের
 মধ্যে কাহাকেও বিছমিল্লাহ্ পড়িতে শুনি নাই, ইহার তাৎপর্য্য এই
 যে, তাঁহারা চুপে চুপে বিছমিল্লাহ্ পড়িতেন ; সেই হেতু হজরত
 আনাছ উহা শুনিতে পান নাই ।

আইমদ ও নেছায়ী, ছহি বোখারি ও মোছলেমের শর্তামুযায়ী
 হজরত আনাছের ছন্দে এই হাদিছটা বর্ণনা করিয়াছেন যে, তাঁহারা
 বিছমিল্লাহ্ উচ্চ রবে পড়িতেন না । এব্নে মাজা উক্ত ছন্দে
 বর্ণনা করিয়াছেন, তিনি জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ), হজরত
 আবুবকর এবং হজরত ওমারের (রাজিঃ) পশ্চাতে নামাজ পড়িয়া-
 ছিলেন, তাঁহারা সকলেই চুপে চুপে বিছমিল্লাহ্ পড়িতেন । ছহি
 মোছলেমে আছে—জনাব হজরত নবি করিম, হজরত আবুবকর এবং
 হজরত ওমার (রাঃ) চুপে চুপে বিছমিল্লাহ্ পড়িতেন । তেবরা-
 নিতে হজরত আনাছ (রাঃ) হইতে বর্ণিত আছে ;—জনাব হজরত নবি
 করিম, (ছাঃ) হজরত আবুবকর, ওমার, ওছমান, আলি (রাজিঃ)
 ও প্রাচীন তাবিয়গণ চুপে চুপে বিছমিল্লাহ্ পড়িতেন ।”

আরও ফৎহোল-কদিরে আছে ;—

হজরত এব্নে মছউদ, এব্নে জোবায়ের, আম্মার, আবদুল্লা

বেনে মোগাফ্ফাল, হাকেম, হাছান, শায়বি, নাখ্বি, আওজারী, কাতাদা, ওমার বেনে আবদুল আজিজ, অমাশ, জুহরি, মোজাহিদ, হাম্মাদ, আবু ওবাইদ, ছুফিয়ান ডওরি, এবনে মোবারক, আহমদ ও ইসহাক প্রভৃতি বিদ্বানগণ বিছমিল্লাহ্ চুপে চুপে পড়বার মত ধারণ করিতেন ।

মোহাম্মদি মৌলবি সাহেবের উক্তি :-

— ০ —

মৌলবি আব্বাহ আলি সাহেব ১৩১৫ সালের মুদ্রিত মাছায়েলে-জকুরিয়ার প্রথম খণ্ডে (৫৯ পৃষ্ঠায়) লিখিয়াছেন, জাহেরা নামাজে আউজোবিল্লাহ্ ও বিছমিল্লাহ্ উচ্চস্বরে পড়াও জায়েজ আছে, দারকুৎনি ও নেছারীতে উচ্চ স্বরে বিছমিল্লাহ্ পড়বার হাদিছ আছে ।

হানিফিদের উত্তর :-

ফতহোল কদির, ১১৫ পৃষ্ঠা :-

قال بعض الحفاظ ليس حديث صحيح في الجهر الا في استناده
وقال عند اصل الحديث و كذا اعرض ارباب المسانيد المشهورة
الاربعة و اجمعوا على ما يخرجونها منها شيئا مع اشتغال كتبهم على
احاديث ضعيفة قال ابن تيمية و روينا عن الدارقطني انه
قال لم يصح عن النبي صلعم في الجهر حديث و عن الدارقطني
انه صنف كتابا يجمع في الجهر بالبسة و تقسم بعض المالكية
ليعرفه الصحيح منها فقال لم يصح في الجهر حديث و قال العازمي
احاديث الجهر و ان كانت ماثورة عن نفر من الصحابة غير ان
اكثرها لم يسلم من شوائب و قد روى الطهاري عن ابن عباس
رض لم يجهر النبي صلعم بالبسة و من مات

“কোন কোন হাদিছের হাফেজ বলিয়াছেন, যে কোন হাদিছে

উচ্চ স্বরে বিছমিল্লাহ্ পড়িবার স্পষ্ট ব্যবস্থা আছে, উহা আহলে-হাদিছদের নিকটে জইফ্ (দোষাবিত)। সেই হেতু যদিও বিখ্যাত মোছনদ লেখক চারি জন এমাম ও এমাম আহমদের হাদিছ গ্রন্থে অনেক জইফ্ হাদিছ আছে, তথাচ তাঁহারা উচ্চ রবে বিছমিল্লাহ্ পড়িবার একটী হাদিছও তাঁহাদের গ্রন্থ সমূহে বর্ণনা করেন নাই। এবনে তারমিয়া, দারকুৎনি ইহাতে বর্ণনা করিয়াছেন, উচ্চ রবে বিছমিল্লাহ্ পড়িবার কোন ছহি হাদিছ নাই। এমাম দারকুৎনি মিসর দেশে পৌঁছিয়া উচ্চৈঃস্বরে বিছমিল্লাহ্ পড়িবার সম্বন্ধে একখণ্ড কেতার লিখিয়াছিলেন, ইহাতে এক জন মালিকি আলেম তাঁহাকে শপথ দিয়া জিজ্ঞাসা করিলেন, উহার মধ্যে কোন হাদিছটী ছহি, উহা কি আপনি দেখাইয়া দিতে পারিবেন? তিনি তদুত্তরে বলিলেন, উচ্চ স্বরে বিছমিল্লাহ্ পড়িবার কোন হাদিছ ছহি নহে। এমাম হাজিমি বলিয়াছেন, যদিও উচ্চস্বরে বিছমিল্লাহ্ পড়িবার হাদিছ কয়েকজন ছাহাবা ইহাতে বর্ণিত হইয়াছে, তথাচ উহার অধিকাংশ জইফ্ (দোষাবিত) সাব্যস্ত হইয়াছে। এমাম তাহারি ইজরত এবনে আব্বাছ (রাজিঃ) ইহাতে বর্ণনা করিয়াছেন, জনাব ইজরত নবি করিম (ছাঃ) মৃত্যুকাল পর্য্যন্ত উচ্চ স্বরে বিছমিল্লাহ্ পড়েন নাই।” দারকুৎনি ইজরত আবু হোরায়রার ছনদে বর্ণনা করিয়াছেন, “যে সময় ছুরা ফাতেহা পড়িতে ইচ্ছা কর, বিছমিল্লাহ্ পড়, কেন না বিছমিল্লাহ্ ছুরা ফাতেহার একটী আয়ত।”

পাঠক, আয়নি গ্রন্থে আছে;—“এই হাদিছটী জইফ্ কেন না এমাম ছুফিয়ান ছওরি এই হাদিছের বাবি আবদুল হামিদকে জইফ্ বলিয়াছেন। এমাম দারকুৎনি বলিয়াছেন, ইহা জনাব ইজরত নবি করিমের (ছাঃ) হাদিছ নহে, ইহা ইজরত আবু হোরায়রার (রাজিঃ) মত। আরও ছহি বোখারিতে উক্ত ইজরত আবু হোরায়রা (রাজিঃ) ইহাতে ছুরা ফাতেহা পড়িবার কথা আছে, কিন্তু বিছমিল্লাহ্ পড়িবার

কথা নাই। তাহা হইলে দারকুৎনির মওকুফ্ হাদিছও জইফ্ । আরও উহাকে ছহি স্বীকার করিলেও উহাতে উচ্চ রবে বিছ্ মিলাহ্ পড়িবার কোন কথা নাই।”

ছহি নেছায়ীতে আছে, “নয়ীম বলেন, আমি হজরত আবু হোরাযরা (রাজিঃ) পশ্চাতে নামাজ পড়িয়াছিলাম, তিনি ছুরা ফাতেহার অগ্রে বিছ্ মিলাহ্ পড়িয়াছিলেন।”

পাঠক, আয়নিতে আছে,—উচ্চ স্বরে বিছ্ মিলাহ্ পড়া সাবাস্ত হয় না, কেন না ইহা হইতে পারে যে, হজরত আবু হোরাযরা (রাজিঃ) চুপে চুপে বিছ্ মিলাহ্ পড়িয়াছিলেন, নয়ীম তাঁহার নিকটে থাকিয়া উহা শুনিয়াছিলেন, আরও ইহা হইতে পারে যে, হজরত আবু হোরাযরা (রাজিঃ) নামাজ শেষ করিয়া নয়ীমকে এই সংবাদ জ্ঞাত করাইয়াছিলেন।

দ্বিতীয় এই বে, ইহাতে উচ্চ স্বরে বিছ্ মিলাহ্ পড়া স্বীকার করিলেও এই হাদিছ জইফ্ হইবে; কেন না হজরত আবু হোরাযরা (রাজিঃ) ৮০০ শিষ্যের মধ্যে কেবল নয়ীম এই হাদিছ প্রকাশ করিয়াছেন, আর সকলেই চুপে চুপে বিছ্ মিলাহ্ পড়িবার কথা বর্ণনা করিয়াছেন; তাহা হইলে নয়ীমের হাদিছ ছহি হইতে পারে না।” উপরোক্ত প্রমাণ সমূহে প্রমাণিত হইল যে, মৌলবি আবদাছ আলি সাহেব উচ্চ রবে বিছ্ মিলাহ্ পাড়িতে ফৎওয়া দিয়া জইফ্ হাদিছের পয়সবি করিয়াছেন, কিন্তু তিনি আউজোবিলাহ্ উচ্চ রবে পাড়িতে ফৎওয়া দিয়া কোন দলীল আনিতে পারেন নাই।

নামাজে নাভীর নীচে হাত বাঁধিবার দলীল :—

১ম দলীল, মছনদে আবু সাঈদ :—

حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ مَوْلَى أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَبْذُرُ يَدَيْهِ فِي رِجْلَيْهِ فِي الصَّلَاةِ وَأَنَّ

بْنُ حُجْرٍ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَضَعَ يَمِينَهُ عَلَى شِمَالِهِ تَحْتَ الْمُسْرَةِ

হজরত ওয়াএল (রাঃ) বলেন, আমি হজরত নবি করিম (ছাঃ) কে নাতীর নীচে বাম হাতের ডাহিন হাতের উপর রাখতে দেখিয়াছি।

قال أبو الطيب المدني، ثم اطلعنا على حديث صحيح بإسناد الله وهو سند المذهب و هو يثبت الحديث على (رض) وهو ما أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه وهذا حديث قوي من حيث السند

আল্লামা আবু তাইয়েব মাদানি বলিয়াছেন, মত্বনে এখানে আবি শায়বার হাদিছটি ছহি, ইহার চনদ অতি ছহি, ইহাই হানিফি মজহানের দলীল, আরও ইহাতে হজরত আলির (রাজিঃ) হাদিছের ছহি হওয়া প্রমাণিত হইয়াছে।

২য় দলীল, এখানে হাজম বর্ণনা করিয়াছেন ;—

مِنْ حَدِيثِ أَبِي بَكْرٍ أَخْلَقَ الثُّبُورَةَ وَضَعَ الْيَمِينَ عَلَى الشِّمَالِ

تَحْتَ الْمُسْرَةِ

হজরত আনাছ বলিয়াছেন, (নামাজে) নাতীর নীচে বাম হাতের উপর ডাহিন হাত রাখা নবুয়তের চরিত্র (ছুসুত)।

৩য় দলীল, এমাম মোহাম্মদের কেতাবোল-আছার ;—

قَالَ مُحَمَّدٌ يَضَعُ يَمِينَهُ عَلَى يَمِينِهِ الْأَيْمَنِ عَلَى رِجْلِ الْيَسَارَى

تَحْتَ الْمُسْرَةِ

“এমাম মোহাম্মদ বলিয়াছেন, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) নাতীর নীচে বাম হাতের কব্জার উপর ডাহিন হাতের তালু রাখিতেন।” তেরমজির টীকাকার বলেন, ইহা উত্তম চনদ।

৪র্থ দলীল, মহনদে এবনে আবি শায়বা ;—

سَمِعْتُ أَبَا جَعْلَبَرٍ أَوْسًا لَدَى قُلْتِ كَيْفَ يَضَعُ قَالَ يَضَعُ

بَطْنِ كَفِّ عَلَى ظَاهِرِ كَفِّ شِمَالِهِ وَ يُجْعَلُ الْإِصْبَعُ مِنَ السُّرَّةِ

“রাবি বলেন, আমি আবু মাজলাজকে জিজ্ঞাসা করিয়াছিলাম, (নামাজে) হাত কিরূপে রাখিতে হইবে ? তদুত্তরে তিনি বলিয়াছিলেন, ডাহিন হাতের তালু বাম হাতের কব্জার উপর নাভীর নীচে রাখিতে হইবে।” তেরমজি টীকাকার বলিয়াছেন, ইহা উত্তম হইবে।

৫ম দলীল, তাইছিরোল-অছুল ২১৬ পৃষ্ঠা :—

إِنْ عَلِيًّا رَضِيَ قَالَ السُّنَّةُ وَضْعُ الْكَفِّ فِي الصَّلَاةِ وَيَضَعُهَا

تَحْتَ السُّرَّةِ أَخْرَجَهُ (زَيْن)

এমাম রজিন বর্ণনা করিয়াছেন, নিশ্চয় হজরত আলি (রাঃ) বলিয়াছেন, নামাজে নাভীর নীচে হাত বাঁধা ছদ্মত (জনাব হজরত নবি করিমের তরিকা)।

৬ষ্ঠ দলীল, মহনদে আহমদ ;—

عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ قَالَ مِنَ السُّنَنِ فِي الصَّلَاةِ وَضْعُ الْإِصْبَعِ

تَحْتَ السُّرَّةِ

হজরত আলি (রাজিঃ) বলিয়াছেন, নামাজে এক হাত অন্য হাতের উপর রাখা নামাজের ছদ্মত।

৭ম দলীল, ছহি আবু দাউদ, ১১১ পৃষ্ঠা :—

عَنْ أَبِي حُجَيْفَةَ أَنَّ عَلِيًّا رَضِيَ قَالَ السُّنَّةُ وَضْعُ الْإِصْبَعِ

عَلَى الْإِصْبَعِ فِي الصَّلَاةِ تَحْتَ السُّرَّةِ

আবু হোজায়ফা হইতে বর্ণিত আছে ;—

নিশ্চয় হজরত আলি (রাঃ) বলিয়াছেন, নামাজে নাভীর নীচে এক হাত অন্য হাতের উপর রাখা ছুন্নত।

৮ম দলীল, উক্ত কেতাবের ঐ পৃষ্ঠা :—

قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ أَخَذَ الْأَكْفَ فِي الْمَلْوَةِ فَكُتِبَ السِّرَّةُ

হজরত আবু হোরাইরা (রাঃ) বলিয়াছেন, নামাজে নাভীর নীচে হাত রাখিতে হইবে।

৯ম দলীল, ছহি তেরমজি ৩৪ পৃষ্ঠা :—

وَرَأَى بَعْضُهُمْ أَنَّ يَضَعُهَا عِوَقَ السِّرَّةِ وَرَأَى بَعْضُهُمْ

أَنَّ يَضَعُهَا تَحْتَ السِّرَّةِ وَدَلَّ ذَٰلِكَ رَافِعٌ عَنْهُمْ

কতক ছাহাবা ও তাবিয়ির মত এই যে, দুই হাত নাভীর উপরে বাঁধিবে, আর কতক ছাহাবা ও তাবিয়ির মত এই যে, নাভীর নীচে দুই হাত বাঁধিবে, উভয় কাজ তাঁহাদের মতে জায়েজ আছে।

১০ম দলীল, ছহি মোহলেমের টীকা ১৭৩ পৃষ্ঠা :—

وَيُجْعَلُهَا تَحْتَ سِرَّةٍ مَدْرَةٍ فَوْقَ سِرَّةٍ هَذَا مَذْهَبُ الْأَشْهُورِ وَبِهِ
قَالَ الْجُمْهُورُ وَقَالَ الْوَحْدَنِيَّةُ وَسَفِيَّانُ الثَّوْرِيِّ وَاسْتَقْبَقَ بَنُ رَاهُوِيَّةَ
وَأَبُو اسْتَقْبَقَ يُجْعَلُهَا تَحْتَ سِرَّةٍ وَعَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَوَايَتَانِ
كَأَلَمْ يَذْهَبِينَ عَنْ أَحْمَدَ رَوَايَتَانِ كَأَلَمْ يَذْهَبِينَ

“এমাম শাফিয়ির প্রসিদ্ধ মতে ও অধিকাংশ আলেমের মতে দুই হাত বুকের নীচে নাভীর উপরে রাখিবে। এমাম আবু হানিফা, ছুফিয়ান ছওরি, ইসহাক ও আবু ইসহাকের মতে নাভীর নীচে দুই হাত রাখিবে।” হজরত আলি (রাঃ) হইতে দুই প্রকার হাদিছ বর্ণিত হইয়াছে। এমাম আহমদ এক মতে বলেন, বুকের নীচে

নাভীর উপরে হাত রাখিবে, আর এক মতে বলেন, নাভীর নীচে হাত রাখিবে।”

পাঠক, পুরুষ লোকের হাত রাখিবার ব্যবস্থা হাদিছ ও ছাহাবাদের মত হইতে প্রমাণিত হইয়াছে, কিন্তু স্ত্রীলোকের পক্ষে এতদ্ সম্বন্ধে কোনই ব্যবস্থা উক্ত দুই দলীন হইতে সাব্যস্ত হয় নাই; কাজেই এমাম আজম (র) কেয়াছ করিয়া বলিয়াছেন যে, স্ত্রীলোকেরা নামাজে দুই হাত বুকের উপর বাঁধিবে, ইহাতে তাহাদের পরদা রক্ষা হইবে, কাপড় খুলিতে পারিবে না।

মোহান্নাদিদের প্রথম প্রশ্ন :—

মৌলবি আবদাছ আলি সাহেব মাছায়েলে-জরুরিয়ার প্রথম খণ্ডে (৫৮ পৃষ্ঠায়) ও সরকার ইউছফ উদ্দীন সাহেব হেদাএতল মোকাল্লেদীনের ৩৯৪-৩৯৫ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন যে, নামাজে নাভীর নীচে হাত বাঁধিবার হাদিছ ছহি নহে; কেন না হজরত আলি (রাজিঃ) হইতে ছহি আবু দাউদে যে হাদিছ বর্ণিত হইয়াছে, উহার একজন রাবি জইফ্। আরও ইহা কেবল হজরত আলির (রা) কথা, জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) কাজ বা ইকুম নহে, অতএব হানফিরা ছহি হাদিছ ত্যাগ করিয়া জইফ্ হাদিছের কথা গ্রহণ করিয়া থাকেন।

হানফিদের উত্তর ;—

আয়নি, তৃতীয় খণ্ড ; ১৫ পৃষ্ঠা :—

فان قلت سلمنا هذا ولكن الذي روى عن علي فيه مقال
لان في سنده عبد الرحمن بن اسحق الكوفي قال احمد ليس بشي
مذكر الحديث قلت روى ابو داود وسهكت عليه وبعضه ما رواه

ابن حزم من حديث انس من اخلاق النبي - صلى الله عليه وسلم - وضع اليمين على الشمال تحت السرة ، وقال الترمذى العمل عند اهل العلم من الصحابة والتابعين ومن بعدهم وضع اليمين على الشمال في الصلاة ورأى بعضهم ان يضعهما فوق السرة ورأى بعضهم ان يضعهما تحت السرة وكل ذلك واسع

আগামা বদরুদ্দিন বলিয়াছেন ;—

“হজরত আলি (রাজিঃ) নাভীর নীচে হাত বাঁধা ছন্নত বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন, কোন ছাছাবা ছন্নত বলিলে, সাধারণতঃ নবীর ছন্নত বুঝা যায়, ইহাও বিদ্বান্গণের এক মতে, জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) হাদিছের তুলা হইয়া থাকে।

আরও এমাম আহমদ এই হাদিছের আবদুর রহমানকে জইফ বলিলেও, এবনে হাজুম হজরত আনাছ হইতে যে নাভীর নীচে হাত বাঁধিবার হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন এবং এমাম তেরমজি যে নাভীর নীচে হাত বাঁধা কতক ছাছাবার তরিকা বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন, ইহাতেই প্রমাণিত হয় যে, হজরত আলির (রা) হাদিছ জইফ নহে, সেই হেতু এমাম আবু দাউদ উহার প্রতি কোনরূপ দোষারোপ করেন নাই।

পাঠক, এবনে আবি শায়বার স্পষ্ট ছহি হাদিছে, এবনে হাজুমের বর্ণিত হজরত আনাছের হাদিছে এবং এমাম মোহাম্মদের বর্ণিত হাদিছে নামাজে, নাভীর নীচে হাত বাঁধিবার ব্যবস্থা প্রমাণিত হইয়াছে, এ ক্ষেত্রে হজরত আলির (রাজিঃ) হাদিছ জইফ স্বীকার করিলেও কোনই ক্ষতি হইবে না।

উপরোক্ত বিবরণে মৌলবি আব্বাছ আলি ও সরকার ইউছফ উদ্দীন সাহেবদ্বয়ের কথা বদ হইল এবং নামাজে নাভীর নীচে হাত বাঁধা ছহি হাদিছে সাব্যস্ত হইল।

মৌলবি আব্বাছ আলি ছাহেব মাহায়েলে-জরুরিয়ার লিখিয়াছেন,

উক্ত রবে আউজোবিলাহ ও বিছমিজাহ পড়া জায়েজ আছে ; স্ত্রীলোক, গোলাম, মোছাফের ও পীড়িত ব্যক্তির উপর জোমা করজ নহে ; কিন্তু ইহা কোন ছহি হাদিছে নাই । আরও তিনি লিখিয়াছেন, ঈদের গোছল করা ছুমত, কিন্তু ইহা হজরত নবি করিমের (ছাঃ) হাদিছ নহে, ছাহাবার কাজ । মোহাম্মদিগণ যদি ইহাকে ছুমত বলিয়া স্বীকার করেন এবং উক্ত জইফ্ হাদিছ গ্রহণ করেন, তাহা ইহিলে হজরত আলির (রাঃ) হাদিছ কিজন্য গ্রাহ্য হইবে না ?

মোহাম্মদিদের দ্বিতীয় প্রশ্ন :—

মৌলবি আব্বাছ আলি সাহেব মাছায়েল-জুরুবিয়ার প্রথম খণ্ডে (৫৮ পৃষ্ঠায়), সরকার ইউছফ উদ্দীন সাহেব হেদাএতল মোকা-ল্লেদীনের ৩৬৩৮৪০৪১ পৃষ্ঠায়, মৌলবি জাফর আলি সাহেব বোরহানে হকের ১৮ পৃষ্ঠায় ও মুন্সী জমিরদ্দিন সাহেব ছেরাজল-ইসলামের ৯১ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন যে, এননে খোজায়মা হজরত ওয়াএল হইতে বর্ণনা করিয়াছেন ; তিনি (হজরত) নবি করিমের (ছাঃ) সঙ্গে নামাজ পড়িয়াছিলেন, হজরত নবি করিম (ছাঃ) ডাহিন হাত বাম হাতের উপর বুকে রাখিয়াছিলেন ।

হানিফিদের উত্তর ;—

এবনে ছাপা “উলুমোল-হাদিছে” লিখিয়াছেন ;—

زاد ابن خزيمة على صدره ولم يثبت

“এবনে খোজায়মা বুকের উপর হাত রাখা এ কথাটী বেনী বর্ণনা করিয়াছেন, কিন্তু উহা ছদ্ম নহে ।

আকুদোল-জওয়াহের গ্রন্থে বর্ণিত আছে ;—জনাব হজরত বিন

করিম (হাঃ) (নামাজে) ডাহিন হাত বাম হাতের উপর রাখিয়াছিলেন, ইহাই ছহি, কিন্তু বুকের উপর হাত রাখা কথাটি ছহি নহে।

ছালাত হান্ফিয়াতে বর্ণিত আছে ;—“এবনে খোজায়মার বুকের উপর হাত রাখা কথাটি মোদরাজ (কোন রাবি নিজ হইতে উহা বেনী করিয়া বর্ণনা করিয়াছেন), উহা পরিত্যক্ত ও বাতীল।”

এই কারণে ছেহাহ্ লেখক কোন এমাম উহা বর্ণনা করেন নাই, ছাহাবাগণ নাজীর নীচে কিম্বা নাজীর উপরে বুকের নীচে হাত বাঁধিতেন, এবনে খোজায়মার হাদিছ ছহি হইলে, তাঁহারা বুকের উপর হাত বাঁধিতেন। অতএব উক্ত হাদিছ দলীল হইতে পারে না।

মোহাম্মদিদের তৃতীয় প্রশ্ন :—

— ০ —

হেদাএত্তল মোকালেদীনের ৪০৪১৪২ পৃষ্ঠায় ও বোরহানে-হকের ১৯ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে :—

তকছির কবির ও মায়ালামোৎ তঞ্জিলে আছে, হজরত আলি ও এবনে আব্বাহ (রাজিঃ) ছুরা কাওছারের ^{وَأَنفَرُوا} ‘অন্হার’ শব্দের অর্থ নামাজে বুকের উপর হাত বাঁধা বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন।

হানিফিদিগের উত্তর :—

الاول وهو قول جماعة المفسرين ان المراد هو نحر البدن - قال الاكثرون حمالة على نحر البدن اولى لوجوه -

তকছির কবির, ৮ম খণ্ড ৫০২ পৃষ্ঠা :—

অধিকাংশ টীকাকার বলেন, উহার অর্থ কোরবানী করা। ইহাই দলীল সঙ্গত মত। তৎপরে কয়েকটি প্রমাণ দ্বারা ইহার যুক্তি যুক্ত হওয়া প্রমাণ করিয়াছেন।

ফৎহোল কাদির, ১১৩ পৃষ্ঠা :—

و اما قوله تعالى فصل لربك وانحر فمدلول اللفظ طلب الذعر
نفسه وهو غير طالب و وضع الدين عند الذعر فالمراد انحر الاضحية

“উক্ত শব্দের অর্থ কোরবানী করা, বুকের উপর হাত রাখা সম্বন্ধ
হুই নহে।”

ইহাতে প্রমাণিত হইল যে, মোহাম্মদিদের দাবি বাতীল এবং
আয়েত হইতে তাঁহাদের মত প্রমাণিত হয় না।

মোহাম্মদি লেখকের জাল :—

সরকার ইউছফ উদ্দীন সাহেব হেদায়েতল-মোকায়েদীনের ৩৭
পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন :—“কবিছা বেনে হলব তাঁহার পিতা হুইতে
বর্ণনা করিয়াছেন যে, তিনি (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) কে
নামাজে বুকের উপর হাত বাঁধিতে দেখিয়াছিলেন। ইহা হুই বোখা-
রিতে আছে।”

পাঠক, হুই বোখারিতে এই হাদিছের নাম গন্ধও নাই, কিন্তু
সরকার ভাই সাধারণ লোককে ধোকা দিবার জন্য এইরূপ চাল
চালিয়াছেন। হুই বোখারির কোন্ স্থানে এই হাদিছ আছে, তিনি
কি তাহা দেখাইয়া দিতে পারেন ?

তিন রেকাত বেতের পড়িবার দলীল ।

এমাম বোখারি, মোহলেম, মালেক, মোহাম্মদ, আবু দাউদ,
তেরমজি, নেছারী ও তাহাবি হজরত আশ্শার (রাঃ) ছনদে বর্ণনা
করিয়াছেন ;—

يُصَلِّيَ أَرْبَعًا فَلَا تَسْتَلِّ عَنْ حُسْنَيْنٍ وَطَوْلِيٍّ ثُمَّ يُصَلِّيُ
أَرْبَعًا فَلَا تَسْتَلِّ عَنْ حُسْنَيْنٍ وَطَوْلِيٍّ ثُمَّ يُصَلِّيُ ثَلَاثًا

জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) অনেক সময় খরিয়া সুচারু-
রূপে চারি রাকযাত (তাহাজ্জদ) নামাজ পড়িতেন, তৎপরে ঐরূপ
আরও চারি রাকযাত পড়িতেন এবং অবশেষে তিন রাকযাত
(বেতের) পড়িতেন ।

এমাম আবু হানিফা, আবু দাউদ, তেরমজি ও এবনে মাজা
হজরত আএশার (রাজিঃ) ছন্দে বর্ণনা, করিয়াছেন ;—

سَأَلْتُ عَائِشَةَ بَأَيِّ شَيْءٍ يُؤْتِرُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَانَ
يَقْرَأُ فِي الْأُولَى بِسْمِ اللَّهِ رَبِّكَ الْأَعْلَى وَفِي الثَّانِيَةِ
بِقُلِّ يَا هُمُ الْكَافِرُونَ وَفِي الثَّالِثَةِ بِقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَالْعَزَّ وَجْدُ تَعْنِي

রাবি বলেন, “আমরা হজরত আএশাকে (রা) জিজ্ঞাসা করিয়া-
ছিলাম, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বেতেরে কোন্ কোন্
ছুরা পড়িতেন ? (তদুত্তরে) তিনি বলিলেন, জনাব হজরত নবি
করিম (ছাঃ) প্রথম রাকযাতে ছুরা আলা, দ্বিতীয় রাকযাতে ছুরা
কাফেরুন এবং তৃতীয় রাকযাতে ছুরা এখলাছ, নাছ ও ফালাক
পড়িতেন ।”

এমাম আবু দাউদ ও তাহাবি ঐ ছন্দে বর্ণনা করিয়াছেন ;—

سَأَلْتُ عَائِشَةَ بِكَيْفٍ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤْتِرُ فَقَالَتْ كَانَ
يُؤْتِرُ بِأَرْبَعٍ وَثَلَاثٍ وَسِتٍّ وَكُلِّتِ وَثَمَانٍ وَكُلِّتِ وَعَشْرٍ
وَكُلِّتِ وَلَمْ يَكُنْ يُؤْتِرُ بِأَنْقَصَ مِنْ سَبْعٍ وَلَا بِأَكْثَرَ مِنْ ثَلَاثٍ عَشْرٍ

এবনে আবি কায়েছ বলেন, "আমি হজরত আএশা (রাঃ) কে ঠিক্কাসা করিয়াছিলাম, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) কত রাক্যাত বেতের পড়িতেন, (তদুত্তরে) তিনি বলিলেন, চারি ও তিন রাক্যাত, চয় ও তিন রাক্যাত, আট ও তিন রাক্যাত এবং দশ ও তিন রাক্যাত। সাত রাক্যাতের কম ও তের রেকাতের বেশী পড়িতেন না।

পাঠক, প্রথম হাদিছে স্পষ্ট তিন রাক্যাত বেতেরের কথা বর্ণিত হইয়াছে, দ্বিতীয় হাদিছে জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) তিন রাক্যাত বেতের পড়ার কথা প্রমাণিত হইল। যদি তিনি শেষ ইসলামে এক, পাঁচ বা সাত রাক্যাত বেতের পড়িতেন, তবে হজরত আএশা (রাজিঃ) পৃথক্ ভাবে প্রকাশ করিতেন যে, এক রাক্যাতের এই ছুরা, পাঁচ রাক্যাতের এই ছুরা এবং সাত রাক্যাতের এই ছুরা পড়িতেন। আর তৃতীয় হাদিছে প্রমাণিত হইল যে, জনাব হজরতনবি করিম (ছাঃ) প্রত্যেক সময়ে তিন রাক্যাত বেতের পড়িতেন; আরও প্রমাণিত হইল যে, তাহাজ্জদ ও বেতের উভয়কে বেতের বলা ছাহাবাদের নিয়ম ছিল, সেই হেতু এই হাদিছে উভয়কে বেতের বলা হইয়াছে।

এমাম তেরমজি, এবনে মাজ্জা, এবনে আবি শায়বা, আবু হানিফা ও তাহাবি (র) হজরত এবনে আব্বাছের ছনদে জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) তিন রাক্যাত বেতের পড়িবার হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন। এমাম নেছায়ী এইরূপ ছয়টি হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন। এমাম তেরমজি ও আবু হানিফা (র) হজরত আলি (রাঃ) হইতে তিন রাক্যাত বেতেরের হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন। এমাম তাহাবি হজরত এমরান (রা) হইতে তিন রাক্যাত বেতেরের হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন। এমাম এবনে মাজ্জা, হজরত ওবাই হইতে তিন রাক্যাত বেতেরের একটি হাদিছ এবং এমাম নেছায়ী পাঁচটি হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন।

এমাম নেছারী হজরত আবদুর রহমান (রা) হইতে তিন রাক-
যাত বেতেরের দশটি হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন। এমাম আবু
হানিফা (রা) হজরত এবনে মছউদ (রা) হইতে এতদ্সম্বন্ধীয়
একটি হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন।

৮০৫
২০.১০.৫০

মোহাম্মাদিদের প্রথম প্রশ্ন :—

—০—

মৌলবি আব্বাহ আলি সাহেব মাছায়েলে জকুরিয়ার ১০৫।১০৬
পৃষ্ঠায় ও মৌলবী জাকর আলী সাহেব বোরহানে-হকের ২০।২১।
২৩ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন যে, (জনাব হজরত) নবি করিমের (ছাঃ)
হাদিছ অনুযায়ী াণা৫।৩।১ রাক্যাত বেতের পড়া জায়েজ আছে।
নয় রাক্যাত পড়িতে গেলে কেবল অষ্টম ও নবম এই দুই রাক্যাতে
দুইবার আন্তাহিয়াতো পড়িতে হইবে, দ্বিতীয়, চতুর্থ ও ষষ্ঠ রাক্যাতে
আন্তাহিয়াতো পড়িতে ও বসিতে হইবে না, এই নয় রাক্যাত এক
ছালামে পড়িতে হইবে।

সাত রাক্যাত এক ছালামে পড়িতে গেলে কেবল ষষ্ঠ ও সপ্তম
রাক্যাতে বসিতে ও আন্তাহিয়াতো পড়িতে হইবে। পাঁচ রাক্যাত
এক ছালামে পড়িতে গেলে, কেবল শেষ রাক্যাতে বসিবে ও আন্তা-
হিয়াতো পড়িবে। আর তিন রাক্যাত পড়িতে গেলে, কেবল শেষ
রাক্যাতে বসিবে ও আন্তাহিয়াতো পড়িবে।

হানিফিদিগের উত্তর :—

—০—

হুহি বোখারি ও মোছলেমে বর্ণিত আছে :—

صَلَاةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

“রাত্রের নামাজ দুই রাক্যাত দুই রাক্যাত ।”

এই হাদিছে স্পষ্ট প্রমাণিত হইতেছে যে, রাত্রের প্রত্যেক নামাজে দুই দুই রাক্যাতে বসিতে হইবে। ছহ মোছলেমে বর্ণিত হইয়াছে ;—

فَكَانَ يَفْعُولُ فِي كُلِّ رَكْعَتَيْنِ التَّحِيَّاتِ

জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বলিতেন, প্রত্যেক দুই রাক্যাতে আস্তাহিয়াতো পড়িতে হইবে।

ছহ তেরমজিতে আছে ;—

فَكَانَ يَفْعُولُ فِي كُلِّ رَكْعَتَيْنِ

জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বলিয়াছেন ;—প্রত্যেক দুই রাক্যাতে আস্তাহিয়াতো পড়িতে হইবে।

প্রশ্নোল্লিখিত নয়, সাত ও পাঁচ এবং তিন রাক্যাত নামাজে প্রত্যেক দুই রাক্যাতে বসিবার ব্যবস্থা নাই, কাজেই এই হাদিছ সকল দ্বারা উপরোক্ত রূপ নামাজ পড়া মনজুহ হইয়াছে।

মার্বানিয়োল-আছার, ১৭৪ পৃষ্ঠা :—

فَاذْكُرْنِي هَذَا الْحَدِيثَ أَنَّهُمْ كَانُوا مَخْذُومِينَ فِي أَنْ يَوْتَرُوا بِمَا أَحْبَبُوا لَا زَمْتُ فِي ذَلِكَ وَلَا عَدَدَ بَعْدَ أَنْ يَكُونُوا مَا يَصْلَحُونَ وَتَرَا رَأَيْتُ الْأَمَّةَ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّعَ عَلَى خِلَافِ ذَلِكَ وَارْتَرُوا وَتَرَا لَا يَجُوزُ لِكُلِّ مَنْ ارْتَرَعْنَاهُ تَرَكَ شَيْءَ صَلَّعَ فَذَلَّ أَجْمَاعُهُمْ عَلَى نَسْخِ مَا قَدْ تَقَدَّمَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّعَ لِأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَمْ يَكُنْ لِيَجْعَلَهُمْ عَلَى ضَلَالٍ

এমাম তাহাবি লিখিয়াছেন ;—(প্রশ্নোল্লিখিত) হাদিছে বর্ণিত হইয়াছে যে, (নূতন ইসলামে) ছাহাবাগণ বেজোড় যে কয় রাক্যাত বেতের পড়িতে ইচ্ছা করিতেন, তাহাদের পক্ষে তাহাই জায়েয ছিল।

তৎপরে ছাহাবা, তাবিয়ী ও তাবা-তানিয়ীগণের এক এক দল নির্দিষ্ট ভাবে এক এক প্রকার বেতের পড়িতে লাগিলেন। তদ্বিপরীতে অন্য প্রকার পড়া নাজায়েজ মনে করিলেন, এই তরিকার উপর তাঁহাদের এজমা হইয়া গিয়াছে; ইহাতেই প্রমাণিত হয় যে, প্রমোদিত প্রকারে বেতের পড়া মনচুখ হইয়াছে; কেন না খোদাতায়োলা সমস্ত উশ্বতকে গোমরাহ করিবেন না।

আরনি তয় খণ্ড, ৪০৫ পৃষ্ঠা :—

قُلْتُ هُوَ مَحْمُولٌ عَلَى أَنَّهُ كَانَ قَبْلَ إِسْتِشْرَارِهَا

প্রমোদিত প্রকারে বেতের নামাজ নূতন ইস্লামে ছিল, তৎপরে উহা মনচুখ হইয়াছে।

এমাম তাহাবি বর্ণনা করিয়াছেন ;—

عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ قَالَ الْوِثْرُ ثَلَاثُ رَكَعَاتٍ وَكَانَ يُؤْتَرُ بِثَلَاثِ رَكَعَاتٍ

হজরত আনাছ (রাঃ) বলিয়াছেন, বেতের তিন রাকয়াত এবং তিনি তিন রাকয়াত বেতের পড়িতেন।

মায়ানিয়োল-আছার ১৬৪ পৃষ্ঠা ও মোয়ান্ডায় মোহাম্মদ ১৪৬ পৃষ্ঠা :—

عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ الْوِثْرُ ثَلَاثُ كَذَلِكَ الْمَغْرِبُ

হজরত এবনে মছউদ (রাঃ) বলিয়াছেন, বেতের মগরেবের স্থায় তিন রাকয়াত।

মোয়ান্ডায় মোহাম্মদ ১৪৬ পৃষ্ঠা :—

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ الْوِثْرُ ثَلَاثُ رَكَعَاتٍ الْمَغْرِبُ

হজরত এন্নে আব্বাছ (রাঃ) বলিয়াছেন, বেতের মগরেবের নামাজের তুলা (তিন রাকয়াত) ।

মোযাক্কায় মোহাম্মদ ১৪৬ পৃষ্ঠা :—

عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ مَا أَجَزَاتُ رُكْعَةً وَاحِدَةً قَطَّ

হজরত এন্নে মছউদ (রাঃ) বলিয়াছেন, এক রাকয়াত বেতের কখনও জায়েজ হইবে না ।

মায়ানিয়োল-আছার ১৬৪ পৃষ্ঠা :—

سَأَلْتُ أَبَا الْعَلِيَّةَ عَنِ الْوُثْرِ فَقَالَ عَلِمْتُ اصْحَابَ

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّوْا الْوُثْرَ مِثْلَ صَلَاةِ الْمُغْرِبِ هَذَا وَثْرُ اللَّيْلِ

وَهَذَا وَثْرُ النَّهَارِ

রাবি বলেন, “আগি আবুন আলিয়াকে বেতের নামাজের বিষয় জিজ্ঞাসা করিলাম, তিনি বলিলেন, (জনাব হজরত) নবি করিমের (ছাঃ) ছাহাবাগণ আমাদিগকে (তাবিয়ি গণকে) শিক্ষা দিয়াছেন যে, বেতের মগরেবের নামাজের স্থায় (তিন রাকয়াত), ইহা রাত্ৰের বেতের এবং মগরেব দিবসের বেতের ।”

মোযাক্কায় মালেক ৯৪ পৃষ্ঠা :—

وَلَّ مَالِكٌ لَيْسَ عَلَى هَذَا الْعَمَلِ عِدَّةٌ وَلَكِنْ أَدْنَى

الْوُثْرِ ثَلَاثٌ

এমাম মালেক বলেন, মদিনা বাসিগণ এক রাকয়াত বেতের পড়েন না, বেতের অতি কম তিন রাকয়াত ।”

পাঠক, যে মদিনা শুরিকে (জনাব হজরত) নবি করিমের ছাহাবাগণ জীবন কাটাইয়াছেন, তথাকার লোক এক রাকয়াত

বেতের নাজায়েজ বলেন, ইহাতে প্রমাণিত হয় যে, এক রাক্যাত বেতেরের হাদিৎের মর্ম্ম অন্তরূপ, কিম্বা উহা মনচুখ হইয়াছে।

যদি এক রাক্যাত নামাজ সিদ্ধ হইত, তবে ফজরের নামাজে এক রাক্যাত কছরের হুকুম হইত।

ইহি কোথারি—মিছরি ছাপা, ১ম খণ্ড ১১৩ পৃষ্ঠা :—

قَالَ الْقَاسِمُ رَأَيْتُمَا إِنَّمَا مَثَلُ أَرْكَائِ رَوْنِ ثَلَاثٍ

এমাম কাছেম বলিয়াছেন, আমি বয়ঃপ্রাপ্ত হওয়া অবধি (মদিনা শরিফে) ছায়াবাগণকে তিন রাক্যাত বেতের পড়িতে দেখিয়াছি।

মায়ানিয়োল আছার, ১৬৪ পৃষ্ঠা :—

أَشْهَدُ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ الْوَثَرُ بِالْمَدِينَةِ يَقُولُ الْفَقْهَاءُ

ثَلَاثًا لَا يُسَلِّمُ إِلَّا فِي آخِرِهَا

খলিকা মহাত্মা ওমার বেনে আবদুল আজিজ, ফকিহ এমাম-গণের ফংওয়া অনুযায়ী মদিনা শরিফে এক ছালামে তিন রাক্যাত বেতেরের ব্যবস্থা স্থাপন করিয়াছিলেন।

ফংহোল-কদিরের ১৭৭ পৃষ্ঠা :—

عَنِ الْحَسَنِ قَالَ أَجْمَعَ الْمُسْلِمُونَ عَلَى أَنَّ الْوَثَرَ ثَلَاثٌ

لَا يُسَلِّمُ إِلَّا فِي آخِرِهَا رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ

এমাম এবনে আবি শায়বা, এমাম হাছান বছরি হইতে বর্ণনা করিয়াছেন যে, মুসলমানদের এক মত হইয়াছে যে, বেতের এক ছালামে তিন রাক্যাত নামাজ।

মায়ানিয়োল-আছার ১৬৫ পৃষ্ঠা :—

عن الفقهاء السبعة سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير
والقاسم بن محمد و أبي بكر بن عبد الرحمن و خارجة بن زيد و عبيد
الله و سليمان بن يسار في مشيخة سواء هم اهل فقه و صلاح فكان
مما وعيتم عنهم ان الوتر ثلث لا اقل الا في آخره

আবু জিয়াদ বলেন, আমি বিখ্যাত সাত জন ফকিহ, ছয়দ, ওরওয়া, কাছেম, আবুবকর, খারিজা, ওবায়দুল্লা, ছোলায়মান ও এতদ্ভিন্ন তাঁহাদের অনেক পরহেজ্জগার ফকিহ, শিক্ষক হইতে স্মরণ রাখিয়াছি যে, বেতের এক ছালামে তিন রাক্যাত নামাজ ।

মোহাম্মদিদের দ্বিতীয় প্রশ্ন ;—

মাছায়েলে জরুরিয়ার ১০৬ পৃষ্ঠায় ও বোরহাদ্বন হকের ২২।২৩। ২৪।২৫ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে ;—হজরত এবনে ওমার, আএশা, এবনে আব্বাছ ও আবু আইউব (রা) হইতে এক রাক্যাত বেতের হাদিছে বর্ণিত আছে ।

হানিফিদের উত্তর ;—

ছহি মোছলেমে হজরত এবনে ওমারের (রাজিঃ) ছনদে বর্ণিত আছে যে, বেতের শেষ রাত্রে এক রাক্যাত নামাজ ।

মাযানিয়োল-আছার, ১৬৪ পৃষ্ঠা :—

يحدث ان يكون ركعة مع شفع قد تقدمها و ذلك كله وتر
فذلك تلك الركعة فوتر الشفع المتقدم لها اي مضمومة الى الشفع
الذي قبلها كما قال ابن الملك

এবনে মালেক বলেন, ইহার মর্ম এই যে, রাত্রির নামাজ দুই রাক্যাত, উহার সঙ্গে এই এক রাক্যাত যোগ করিলে একুনে তিন রাক্যাত বেতের হইবে ।

ছহি নোখাবি ও মোছালেমে ঐ ছমাদে বর্ণিত আছে, রাত্রে নামাজ দুই রাক্যাত, যে সময় হোমাদের কেহ ছোবাহ্ ছাদেক হইবার ভয় করে, সেই সময় এক রাক্যাত নামাজ পড়িয়া লইবে, ইহাতে এই এক রাক্যাত প্রথম নামাজকে বেতের নামাজে পরিণত করিবে।

আয়নি, ওয় খণ্ড ৪০৫ পৃষ্ঠা :—

قلعت معناه متصلة بما قبلها و لذلك قل يوتر لك ما قبلها
و من يقتصر على ركعة واحدة كيف يوتر له ما قبلها وليس قبلها
شي

জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বলিয়াছেন, এই এক রাক্যাত প্রথম দুই রাক্যাতকে বেতের করিবে, ইহাতে প্রমাণিত হইতেছে যে, বেতের এক রাক্যাত নহে, বরং জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) তিন রাক্যাতকে বেতের বলিয়াছেন।

ফতহোল কদির, ১৭৭ পৃষ্ঠা :—

الخروج الحاكم قبل المحسن ان ابن عمر رضي كان يسلم
على الركعتين من الوتر فقال ابن عمر رضي افقه منه و كان ينهض
في الثانية بالكبيـرة و سكت عنه

হাকেম বর্ণনা করিয়াছেন :—কোন লোক হজরত হাছান বছরিকে বলিয়াছিলেন যে, নিশ্চয় হজরত এবনে ওমার (রা) বেতেরের দুই রাক্যাত পড়িয়া ছালাম দিতেন) এবং পৃথক ভাবে তার এক রাক্যাত পড়িতেন), তদুত্তরে তিনি বলিয়াছিলেন, হজরত এবনে ওমার (রা) একরূপ প্রবীণ আলেম ছিলেন যে, তিনি এইরূপ কাজ কখনও করিতে পারেন না ; তিনি দ্বিতীয় রাক্যাতে (বসিয়া) তকবির পড়িয়া দাঁড়াইয়া যাইতেন (এবং শেষ রাক্যাত পড়িয়া একেবারে ছালাম দিতেন)। এমাম হাকেম এই হাদিছের প্রতি কোনওরূপ দোষারোপ করেন নাই, তাহা হইলে তাঁহার মতে এই হাদিছটি ছহি।

মাহানিয়োল-আছার ১৬৪ পৃষ্ঠা :—

عن عقبة بن مسام قال سألت عبد الله بن عمر عن الوتر فقال اتعرف وتر الظهر او فقلت صلاة المغرب قال صدقت و احسنت انتهى و قال الطحاوي و عليه يحمل حديث ابن عمر ان رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن صلاة الليل فقال مثنى مثنى فاذا خشيت الصبح فصل ركعة فوتر لك ما صليت قال معناه فصل ركعة مع ثنتين قبلها و يتفق بذلك الاخبار

আকাবি বেনে মোছলেম বলেন, আমি হজরত এবনে ওমারকে বেতের বিষয়ে জিজ্ঞাসা করিয়াছিলাম, তদুত্তরে তিনি বলিয়াছিলেন, তুমি দিবসের বেতেরকে জান কিনা? আমি বলিয়াছিলাম, মগরেবের নামাজ (দিবসের বেতের)। তিনি বলিয়াছিলেন, সত্য এবং অতি উত্তম কথা বলিয়াছ।

এমাম তাহাবি বলেন, ইহাতে যেক্রপ বেতের কেবল তিন রাক্যাত সাব্যস্ত হইল, সেইক্রপ বোখারিও মোছলেম বর্ণিত হজরত এবনে ওমারের (রা) হাদিছে, বেতের তিন রাক্যাতই সাব্যস্ত হয়; কেন না জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বলিয়াছেন, রাত্রির নামাজ দুই দুই রাক্যাত, ছোবেহ্ ছাদেক হওয়ার সন্দেহ হইলে, উহার সহিত আর রাক্যাত যোগ করিলে, এই তিন রাক্যাত একুনে বেতের হইয়া যাইবে।

পাঠক, ইহাতে প্রমাণিত হইল যে, হজরত এবনে ওমারের (রাজিঃ) হাদিছের মর্ম কেবল এক রাক্যাত নহে, বরং তিন রাক্যাত।

ছহি মোছলেমে হজরত আএশা (রা) হইতে বর্ণিত আছে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) রাত্রে একাদশ রাক্যাত নামাজ পড়িতেন, উহার মধ্যে এক রাক্যাত দ্বারা বেতের আদায় করিতেন।

মাহানিয়োল-আছার ১৭৪ পৃষ্ঠা :—

فكان معني ثم يوتر بعدل ثم يوتر بثلاث منهن ركعتان

من الثمان و ركعة بعدها فيكون جميع ما على احدى
مشرقة ركعة

উপরোক্ত হাদিছের মর্ম এই যে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) প্রথমে আট রাক্যাত তাহাজ্জদ পড়িতেন, তৎপরে দুই রাক্যাত পড়িতেন, অবশেষে আর এক রাক্যাত উহার সহিত যোগ করিতেন, তাহা হইলে প্রকৃত পক্ষে আট রাক্যাত তাহাজ্জদ ও তিন রাক্যাত বেতের হইল।

ছহি আবু দাউদে আছে ;—

উক্ত হজরত আএশা (রা) জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) হইতে বর্ণনা করিয়াছেন, তাহাজ্জদ চারি, ছয়, আট কিম্বা দশ ইউক, কিন্তু বেতের তিন রাক্যাত।

নেছায়ী, তাহাবি ও আবু বকর এবনে আবি শায়বা বর্ণনা করিয়াছেন ;—

كان رسول الله صلعم لا يسلم في ركعتي الوتر

হজরত আএশা (রাজিঃ) জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) হইতে বর্ণনা করেন যে, তিনি দুই রাক্যাত পড়িয়া ছালাম দিতেন না, (বরং উঠিয়া আর এক রাক্যাত উহার সহিত যোগ করিতেন)।

ইহাতে প্রমাণিত হইল যে, হজরত আএশার (রাঃ) হাদিছের মর্ম এক রাক্যাত বেতের নহে, বরং তিন রাক্যাত।

ছহি বোখারিতে বর্ণিত আছে, “কেহ হজরত এবনে আব্বাছকে (রা) জিজ্ঞাসা করিয়াছিল, আপনি হজরত মাযাবিয়ার সম্বন্ধে কি বলেন? তিনি এক রাক্যাত বেতের পড়েন। হজরত এবনে আব্বাছ (রাঃ) বলেন, তিনি ফকিহ ছিলেন, ঠিক পড়িয়াছেন।”

পাঠক, এই এক রাক্যাতও প্রথম দুই রাক্যাতের যোগে তিন রাক্যাত বেতেরে পরিণত হইয়াছিল।

হজরত এবনে আব্বাছ (রাজিঃ) বলিয়াছেন, বেতের মগ-

রেবের স্থায় তিন রাক্যাত । আরও হজরত এবনে আব্বাহ (রাঃ) হজরত মারীবিয়ার (রাঃ) কাজকে ছহি বলিয়া স্বীকার করিয়াছেন, তাহা হইলে উক্ত হাদিছের প্রকৃত মর্ম্ম তিন রাক্যাতের বেতের হইবে ।

আবু দাউদ, নেছায়ী ও এবনে মাজা বর্ণিত হজরত আবু আই-উবের (রাঃ) হাদিছের মনছুখ হওয়া প্রথমে প্রমাণিত হইয়াছে ; কেন না উহাতে পাঁচ ও তিন রাক্যাত এক আস্তাহিয়াতো দ্বারা পড়া সাব্যস্ত হয়, ইহা হজরত আএশা, কজল ও এবনে ওমারের (রাঃ) হাদিছ হইতে মনছুখ হইয়াছে ।

মোহাম্মদিদের তৃতীয় প্রশ্ন :—

দারকুৎনি বর্ণনা করিয়াছেন :—

عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لا تؤثروا بثلاث أو تسروا بخمس أو سبع ولا تشبهوا بصلوة المغرب

(জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) বলিয়াছেন, তিন রাক্যাত বেতের পড়িও না, পাঁচ কিম্বা সাত রাক্যাত পড় ; মগরেবের তুল্য নামাজ পড়িও না ।

হানিফিদের উত্তর :—

এমাম তাহারি লিখিয়াছেন :—

فقد يعتدل ان يكون كره افراد الوتر حتى يكون معه شفع فيكون ذلك تطوعا

জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বেতেরের অগ্রে দুই, চারি, ছয়, আট কিম্বা দশ রাক্যাত নফল (তাহাজ্জদ) পড়িতেন, আর মগরেবের অগ্রে নফল পড়িতেন না, সেই অর্থে বলিতেছেন যে, তোমরা বেতেরের অগ্রে দুই কিম্বা চারি রাক্যাত নফল পড়, তাহা

হইলে উহা মগরেবের তুল্য হইবে না। ইহাতেই প্রমাণিত হইল যে, এক রাক্যাত বেতের হইতে পারে না।

ছহি তেরমজি, ৬০ পৃষ্ঠা :—

قال اسحق بن ابراهيم معنى ما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يوتر بثلاث عشرة ركعة قال إنما معناه انه كان يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة مع الوتر فحسبت صلاة الليل الى الوتر

এছহাক বেনে এবরাহিম বলেন, ১৩ রাক্যাত বেতের বলিলে বুঝিতে হইবে যে, তাহাজ্জদ সমেত বেতের ১৩ রাক্যাত। তাহাজ্জদকেও কখন কখন বেতের বলা হয়।

পাঠক, উপরোক্ত পাঁচ কিম্বা সাত রাক্যাত বেতেরের মন্তব্য বুঝিতে হইবে যে, বেতের তিন রাক্যাত এবং অবশিষ্ট দুই কিম্বা চারি রাক্যাত তাহাজ্জদ বা নফল।

মোহাম্মদিদের চতুর্থ প্রশ্ন :—

মাহায়েলে জক্করিয়্যার ১০৫।১০৬ পৃষ্ঠার ৩ বোরহানে-হকের ২১। ২২। ২৪ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে যে, তিন রাক্যাত বেতের পড়িতে গেলে, কেবল শেষ রাক্যাতে বসিয়া একবার আত্মাহিয়াতো পড়িবে, কিম্বা দুই রাক্যাত পড়িবে। ছালাম দিয়া তৃতীয় রাক্যাত পৃথক ভাবে পড়িবে।

হানিফিদিগের উত্তর ;—

হাকেম বর্ণনা করিয়াছেন ;—

হজরত আএশা (রাঃ) বলেন,

عَنْ عَائِشَةَ كَانَتْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا فِي الْخُرُوجِ

জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) তিন রাকয়াত বেতেরেব শেষ রাকয়াতেই ছালাম দিতেন (দ্বিতীয় রাকয়াতে ছালাম দিতেন না) ।

এমাম আহমদ, হজরত আএশার (রাজি) ছন্দে বর্ণনা করিয়াছেন :—

عَنْ عَائِشَةَ يَوْمَئِذٍ بِذَلِكَ لَا يَفْصِلُ بَيْنَهُنَّ

জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) তিন রাকয়াত বেতের পড়িতেন, কিন্তু দ্বিতীয় রাকয়াতে ছালাম দিতেন না ।

আয়নি, ওয় খণ্ড ৪০৫ পৃষ্ঠা :—

وَمِنْ قَالَ يَوْمَئِذٍ بِذَلِكَ لَا يَفْصِلُ بَيْنَهُنَّ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ

وَأَبْنُ مَسْعُودٍ وَحَدِيثُهُ وَابْنُ عَبَّاسٍ وَابْنُ مَرْزُوقٍ وَ

عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ وَالْفَقَّاهُ السَّبْعَةُ وَآخِلُ الْكُوفَةِ

“হজরত ওমার, আলি, এবনে মছউদ, হোজায়ফা, এবনে আব্বাছ, অনাছ, আবু এমামা, ওমার বেনে আবদুল আজিজ (রাজিঃ) ও সাত জন ককিহ্ ও কুফাবাসী বিদ্বান্গণ বলিতেন, তিন রাকয়াত বেতের পড়িতে হইবে, কিন্তু দ্বিতীয় রাকয়াতে ছালাম দিতে হইবে না ।

মোহাস্তায় মালেকে বর্ণিত আছে যে, হজরত এবনে ওমার (রা) দ্বিতীয় রাকয়াতে ছালাম দিয়া কোন কাজের হুকুম করিতেন, তৎপরে আর এক রাকয়াত পড়িতেন ।

মোহাল্লি বলেন :—

ظَاهِرُهُ أَنَّهُ كَانَ يُصَلِّي الْوُتْرَ مُوَصُولًا فَإِنْ عَرَضَتْ لَهُ حَاجَةٌ فَسَلَّمَ

ثُمَّ يَنْتَهِى عَلَى مَا مَضَى

হজরত এবনে ওমার ঐক ছালামে তিন রাকয়াত পড়িতেন,

তবে দৈবাৎ মল-মূত্রের আবশ্যক হইলে, দ্বিতীয় রাকয়াতে ছালাম দিয়া, অবশেষে এক রাকয়াত পড়িয়া লইতেন।

হাকেম, হাছান বছরী হইতে বর্ণনা করিয়াছেন যে, হজরত এবনে ওমার (রাঃ) দ্বিতীয় রাকয়াতে ছালাম দিতেন না।

আরও জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বলিয়াছেন, রাত্রে নামাজ দুই দুই রাকয়াত। ইহাতে প্রত্যেক দুই রাকয়াতে বসিয়া আন্তাহিয়াতো পড়া সাব্যস্ত হইল।

উপরোক্ত বিবরণে তিন রাকয়াত বেতের এক ছালাম ও দুইবার আন্তাহিয়াতের সহিত অকাটা ভাবে প্রমাণিত হইল।

বেতের ওয়াজেব হইবার দলীল :-

মেশ্কাত, ১১৩ পৃষ্ঠা :-

الْوُتْرُ حَقٌّ فَمَنْ لَمْ يُوتِرْ فَلَيْسَ مِنَّا الْوُتْرُ حَقٌّ حَقٌّ

فَمَنْ لَمْ يُوتِرْ فَلَيْسَ مِنَّا الْوُتْرُ حَقٌّ فَمَنْ لَمْ يُوتِرْ فَلَيْسَ

مِنَّا رَأَى أَبُودَاوُدَ

আবু দাউদ বর্ণনা করিয়াছেন :-

জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বলিয়াছেন, বেতের ওয়াজেব, যে ব্যক্তি বেতের না পড়িবে, আমার তরিকা ছাড়া হইবে। এইরূপ তিনবার বলিয়াছিলেন।

মেশ্কাত, ১১২ পৃষ্ঠা :-

قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ إِنَّ اللَّهَ أَمَرَكُمْ

بِصَلَاةٍ هِيَ خَيْرٌ لَّكُمْ مِنْ حُمْسِ النَّعَمِ الْوُثْنُ جَعَلَهُ اللَّهُ لَكُمْ
فِيهِمَا بَيْنَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ إِلَى أَنْ يَطْلُعَ الْفَجْرُ رِوَاةُ الثِّرَمَذِيِّ
وَأَبُو دَاوُدَ

আবু দাউদ ও তেরমজি বর্ণনা করিয়াছেন, খারেজা বলেন, জনাব
হজরত নবি করিম (ছাঃ) আমাদের নিকট আসিয়া বলিলেন, নিশ্চয়
খোদাতায়ীলা তোমাদিগকে এক নামাজ দান করিয়াছেন, বাহা উট
হইতে তোমাদের পক্ষে উত্তম, উহা বেতেরের নামাজ।

খোদাতায়ীলা এশা হইতে ফজর প্রকাশ পাওয়া অবধি উহার
সময় (ওক্ত) নির্দেশ করিয়াছেন।

পাঠক, উপরোক্ত দুইটি হাদিছ হইতে উহার ওয়াজেব হওয়া
প্রতিপন্ন হইল, ইহাই এমাম আজমের মজহাব।

মাছায়েলে জরুরিয়ার ১০৪।১০৫ পৃষ্ঠায় হজরত আলি (রাঃ)
হইতে উহার ছমত হইবার কথা লিখিত আছে, ইহার প্রকৃত মর্শ
এই যে, বেতের পাঞ্জেরানা নামাজের স্থায় করজ নহে, তবে উহা
জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) ছমত (হাদিছ) হইতে প্রমাণিত হই-
য়াছে। ইহাতে উহার ওয়াজেব হইবার কোন বাধা হইতে পারে না।

বেতেরের নামাজে কুকুর অগ্রে দোয়া কুনত
পড়িবার দলীল :—

মেশকাত, ১১৩ পৃষ্ঠা :—

مَنْ عَامِمٍ قَالَ سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ عَنِ الْقُدُوتِ فِي الصَّلَاةِ
كَأَنَّ قَبْلَ الرُّكُوعِ أَوْ بَعْدَهُ قَالَ قَبْلَهُ إِنَّمَا قَدِمْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

بَعَثَ الرُّكُوعَ شَهْرًا إِنَّهُ كَانَ بَعَثَ النَّاسَ يَقَالُ لَيْسَ الْقُرْآنُ
 سَبْعُونَ رَجُلًا صَدَّقُوا فَقَدْ صَفَّ رُسُلَ اللَّهِ صَلَّعَ بَعَثَ الرُّكُوعَ
 شَهْرًا يَدْعُو عَلَيْهِمْ مَدْفِقٌ عَلَيْهِ

ছহি বোখারি ও গোছলেমে আছে, আছেম বলেন :—আমি হজ-
 রত আনাছ বেনে মালেককে জিজ্ঞাসা করিয়াছিলাম, নামাজে রুকু
 অগ্রে কনুত পড়ার নিয়ম ছিল, কিন্বা রুকু পরে ? হজরত আনাছ
 (রা) বলিলেন, রুকু অগ্রে কনুত পড়ার নিয়ম ছিল। কেবল
 তিনি এক মাস রুকু পরে কনুত পড়িয়াছিলেন, নিশ্চয় তিনি ৭০
 জন হাফেজে কোরাণকে (এক স্থানে) পাঠাইয়াছিলেন, ইহাতে
 তাঁহারা শত্রুদের দ্বারা নিহত (শহিদ) বা বন্দী হইয়াছিলেন, (সেই
 সময়) তিনি শত্রুদের প্রতি বদ দোয়া করিবার জন্য এক মাস রুকু
 পরে কনুত পড়িয়াছিলেন।

ফৎহোল কদির, ১৭৮ পৃষ্ঠা :—

عن الحسن بن علي رضي قال علمني رسول الله كلمات
 اقولهن في الوتر اخرجه الاربعة وحسنه الترمذي وقال الدوري
 اسناده صحيح او حسن وعن علي رضي انه عم كان يقول في آخر
 وتره اللهم الخ اخرجه الاربعة وحسنه الترمذي وعن رسول الله
 صلعم انه كان يوتر فيقنط قبل الركوع رواه ابن ماجه وعنه انه كان
 يوتر بثلاث ويقنط قبل الركوع رواه النسائي - عن عبد الله بن
 مسعود ان النبي صلعم قنط في الوتر قبل الركوع اخرجه الخطيب
 في كتاب القنوت وذكره ابن الجوزي في التحقيق وسكت عنه
 عن ابن عسك قال اوتر النبي صلعم بثلاث فقنط فيها قبل الركوع
 اخرجه ابو يعيم وعن ابن عمر ان النبي صلعم كان يوتر بثلاث ركعات
 يجعل القنوت قبل الركوع اخرجه الطبراني وها في حديث انس

اذا عليه السلام قنيت بعد الركوع فالمراد منه ان ذلك كان شهرا فقط
بدليل ما في الصحيح عن عاصم الا حول سألت انساً عن القنوت
في الصلوة قال نعم فقالت كان قبل الركوع او بعده قال فبداه فقلت
فان قلنا اخبرني عنك انك قلت بعده قال كذب انما قنيت عليه
الصلوة والسلام بعد الركوع شهرا وعاصم كان ثقة جدا
ولا معارضة محذرة في ذلك مع ما رواه اصحاب انس بل هذه
تصلح مفسرة للمراد بمرويههم انه اقنيت بعده ومما يحقق ذلك
ان عمل الصحابة او اكثرهم كان على وفق ما قلنا - من عاقبة
ان ابن مسعود و اصحاب النبي صلعم كانوا يقننون في الوتر قبل
الركوع اخرجه ابن ابي شيبة النهي صلما مع تقديم و تأخير

আবু দাউদ, তেরমজি, নেছায়ী ও এবনে মাজা বর্ণনা করিয়া-
ছেন, হজরত আলির (রাঃ) পুত্র হজরত এমাম হাছান (রাঃ)
বলিয়াছেন, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) আগাকে কতকগুলি
কথা (দোয়া কনুত) বেতের নামাজে পড়িবার জন্য শিক্ষা দিয়া-
ছিলেন। এমাম তেরমজি ইহাকে হাছান (এক প্রকার ছহি)
এবং এমাম নাবাবি ইহাকে হাছান বা ছহি বলিয়াছেন।

উক্ত চারি খণ্ড কেতাবে হজরত আলি (রাঃ) হইতে বর্ণিত
হইয়াছে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বেতের শেষে দোয়া
কনুত পড়িতেন। এমাম তেরমজি এই হাদিছকে হাছান বলিয়া-
ছেন।

এবনে মাজা বর্ণনা করিয়াছেন, জনাব হজরত নবি করিম
(ছাঃ) বেতের রুকুব অগ্রে কনুত পড়িতেন।

নেছায়ী বর্ণনা করিয়াছেন, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ)
তিন রাক্যাত বেতের পড়িতেন এবং রুকুব অগ্রে দোয়া কনুত
পড়িতেন।

খতিব হজরত এবনে মছউদ (রাঃ) হইতে বর্ণনা করিয়াছেন যে,

জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বেতেরে রুকুর অগ্রে কনুত পড়িতেন। এবনে জাওজি এই হাদিছটির প্রতি কোনওরূপ দোষারোপ করেন নাই।

আবু নয়ীম হজরত এবনে আনাছের (রাঃ) ছন্দে ও তেবরানি হজরত এবনে ওমাবের (রাঃ) ছন্দে তিন রাক্যাত বেতের ও রুকুর অগ্রে কনুত পড়িবার হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন।

হজরত আনাছের (রাঃ) হাদিছে জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) হইতে যে রুকুর পরে কনুত পড়িবার ব্যবস্থা বর্ণিত হইয়াছে, উহা জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) কেবল এক মাসের জন্য করিয়াছিলেন, (তৎপরে আর কখন উহা করেন নাই); কেন না ছহি বোখারিতে আছে;—

আছেম হজরত আনাছকে (রাঃ) নামাজে কনুতের বিষয় জিজ্ঞাসা করায় তিনি বলিয়াছিলেন, অবশ্য কনুত পড়া হইত। তৎপরে আছেম বলিলেন, কনুত রুকুর অগ্রে কিম্বা পরে পড়া হইত? তদুত্তরে তিনি বলিলেন, রুকুর অগ্রে পড়া হইত। আছেম বলিলেন, অমুক লোক আগাকে সংবাদ দিয়াছে, আপনি নাকি বলিয়াছেন যে, রুকুর পরে কনুত পড়া হইত। তিনি বলিলেন, সে বাক্তি মিথ্যা কথা বলিয়াছে। জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) কেবল এক মাস রুকুর পরে কনুত পড়িয়াছিলেন (তৎপরে আর রুকুর পরে কনুত পড়েন নাই)।

এবনে হাশ্বাম বলেন, আছেম অতি বিশ্বাস ভাজন আলেম ছিলেন। হজরত আনাছের অন্ত্যস্ত শিষ্য যে রুকুর পরে কনুত পড়িবার কথা তাঁহা হইতে প্রকাশ করিয়াছেন, ইহাই তাহার তাৎপর্য।

আর অধিকাংশ ছাহাবা যে রুকুর অগ্রে কনুত পড়িতেন, ইহাতেই উপরোক্ত মতের সত্যতা প্রমাণিত হইতেছে।

এব্নে আবি শায়বা নিজ মছনদে (হাদিছ গ্রন্থে) বর্ণনা করিয়াছেন, আলকামা বলেন, নিশ্চয় হজরত এব্নে মছউদ (রাঃ) ও জমাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) ছাছাবাগণ বেতেরের রুকুর অগ্রে কনুত পড়িতেন ।

আয়নি তৃতীয় খণ্ড, ৪২২ পৃষ্ঠা :—

و حكمه ابن المنذر عنهما وعن علي و أبي موسى الأشعري
و البواء بن عازب و ابن عمر ر ابن عباس و عمرو بن عبد العزيز
و عبدة السلماني و حميد الطويل و عبد الرحمن ابن أبي ليلى
رضي الله عنهم و في المصنف و قال إبراهيم كانوا يقولون القدرت
بعد ما فرغ من القراءة في الوتر

এব্নে মোন্জার বর্ণনা করিয়াছেন, হজরত ওমার, এব্নে মছউদ, আলি, আবু মুছা, বারী, এব্নে ওমার, এব্নে আববাছ, ওমার বেনে আবদুল আজিজ, ওবায়দা, হোমাএদ এবং আবদুর রহমান (রা) বলিতেন, বেতেরে রুকুর অগ্রে কনুত পড়িতে হইবে ।

মোছাম্মাফে এমাম এবরাহিম হইতে বর্ণিত হইয়াছে, ছাছাবাগণ বলিতেন, বেতেরের কেবাত শেষ করিয়া (রুকুর অগ্রে) দোয়া কনুত পড়িতে হইবে ।

পাঠক ইহাতে প্রমাণিত হইতেছে যে, জমাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) কোন বিশেষ কারণ বশতঃ কেবল এক মাস রুকুর পরে কনুত পড়িয়াছিলেন, তৎপরে সকল সময়েই রুকুর অগ্রে কনুত পড়িতেন; অতএব রুকুর পরে কনুত পড়া মনছুখ হইয়াছে ।

মাছায়েলে-জরুরিয়ার ১০৮ পৃষ্ঠায় যে রুকুর পরে কনুত পড়িবার কথা লিখিত আছে, উহা মনছুখ বা পরিত্যক্ত মত ।

ফজর, মগরেব বা অন্যান্য অজিয়া নামাজে দোয়া কল্পত মনছুখ হইবার দলীল।

—o—

ফতহোল কদির, ১৮০১৮১ পৃষ্ঠা :—

عن علقمة عن عبد الله قال لم يقرأ رسول الله صلعم في الصبح
الا شهرا ثم تركه لم يقرأ قبله ولا بعده رواه البيهقي و ابن أبي
شيبه و الطبراني و الطحاوي و عن عاصم قال بلغنا ان انس بن مالك
رض ان قوما يزعمون ان النبي صلعم لم يزل يقرأ بالفجر فقال
كذبوا انما قرأت رسول الله صلعم شهرا واحدا يدعو على احياء
من احياء المشركين - و عن قتادة عن انس ان النبي صلعم كان
لا يقرأ الا اذا دعا لقوم او دعا عليهم رواه الخطيب هذا سنان صحيح
قال صاحب التقييد و عن عبد الله بن مسعود ان رسول الله
صلعم لم يقرأ في الفجر قط الا شهرا واحدا لم يقرأ قبل ذلك
و بعده اخرج ابو حنيفة فهذا اخبار عليه - و عن غالب قال قرأت
عند انس بن مالك رض شهرين فلم يقرأ في صلاة الغداة
روا الطبراني و قد صح حديث أبي مالك عن ابيه صليت خلف النبي
صلعم فلم يقرأ و صليت خلف أبي بكر رض فلم يقرأ و صليت
خلف عمر رض فلم يقرأ و صليت خلف عثمان رض فلم يقرأ
و صليت خلف علي رض فلم يقرأ ثم قال يا أيها بدعة رواه النسائي
و ابن ماجه و لترمذي و قال حديث حسن صحيح و لفظ ابن ماجه
عن أبي مالك قال قلت لأبي يا أبا عبد الله انك قد صليت خلف
رسول الله صلعم و أبي بكر و عمر و عثمان و علي رض بكوفة
فلم يقرأ من خمس سنين كانوا يقرءون في الفجر قال أي في حديث
و عن أبي بكر و عمر و عثمان كانوا لا يقرءون في الفجر رواه
ابن أبي شيبه و عن ابن عباس و ابن مسعود و ابن عمر و ابن الزبير

رض اللهم كانوا لا يقاتلون في صلوة الفجر انتهى ملاحظا مع تقدير
و قاضي

এমাম বাজ্জাজ, এবনে আব্বি শায়বা, তেবরানি ও তাহারি আলকামা হইতে বর্ণনা করিয়াছেন; “হজরত এবনে মছউদ (রা) বলিয়াছেন, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) এক মাস কেবল ফজরের নামাজে দোয়া কনুত পড়িয়া ছিলেন, তৎপরে উহা ত্যাগ করিয়াছিলেন, ইহার পূর্বে বা পরে আর (ফজরে) কনুত পড়েন নাই।”

আছেম বলিয়াছেন, আমি হজরত আনাছ (রা) কে জিজ্ঞাসা করিয়াছিলাম, এক দল লোক বলেন, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) সর্বদা ফজরের নামাজে কনুত পড়িতেন, তদুত্তরে তিনি বলিলেন, তাহার মিত্যা কথা বলিয়াছেন; জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) এক দল মোশরেকের প্রতি বদ দোয়া করিবার জন্য কেবল এক মাস (ফজরে) কনুত পড়িয়াছিলেন।

অতিব, হজরত কাতাদা (রাঃ) হইতে বর্ণনা করিয়াছেন, হজরত আনাছ (রাঃ) বলেন, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) কেবল কোন দলের প্রতি নেক কি বদ দোয়া করিবার জন্য (ফজরে) কনুত পড়িতেন। তনকিহ লেখক বলেন, এই হাদিছটী ছহি।

এমাম আবু হানিফা (র) বর্ণনা করিয়াছেন, হজরত এবনে মছউদ (রাজিঃ) বলিলেন, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) একমাস ভিন্ন কখনও ফজরের নামাজে কনুত পড়েন নাই, তিনি ইহার পূর্বে বা পরে (ফজরে) তাহাকে কনুত পড়িতে দেখেন নাই। এবনে হাম্মাম বলেন, এই হাদিছটী ছহি।

এমাম তেবরানি বর্ণনা করিয়াছেন, গালেন বলেন, আমি হজরত আনাছের (রাজিঃ) নিকট দুই মাস কাল ছিলাম, কিন্তু তিনি ফজরে কনুত পড়েন নাই।

ছহি নেছায়ী, এবনে মাজা ও তেরমজিতে আছে ;—হজরত আবু মালেক তাঁহার পিতা হইতে বর্ণনা করিয়াছেন, (তিনি বলেন), আমি জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ), হজরত আবু বকর, ওমার, ওছমান এবং আলির (রা) পশ্চাতে নামাজ পড়িয়াছি, তাঁহারা (ফজর বা অস্তিয়া নামাজে) কনুত পড়িতেন না, তৎপরে তিনি বলিলেন, হে পুত্র, (ফজর বা অস্তিয়া নামাজে) কনুত পড়া বেদাত কাজ। এমাম তেরমজি বলেন, এই হাদিছটী ছহি ও হাছান।

এবনে মাজাতে আছে, আবু মালেক বলেন, আমি আমার পিতাকে জিজ্ঞাসা করিয়াছিলাম, পিতঃ, নিশ্চয় আপনি জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) ও চারি খলিফার পশ্চাতে প্রায় পাঁচ বৎসর কান নামাজ পড়িয়াছিলেন, তাঁহারা কি ফজরে কনুত পড়িতেন ? তিনি বলিলেন, না। হে পুত্র, ফজরে কনুত পড়া বেদাত কাজ।

এবনে আবি শায়বা বর্ণনা করিয়াছেন, হজরত আবু বকর, ওমার, ওছমান, এবনে আব্বাহ, এবনে সছউদ, এবনে ওমার ও এবনে জোবাইর (রা) ফজরের নামাজে কনুত পড়িতেন না।

মোহাম্মাদি দিগের প্রশ্ন ;—

—০—

দারকুত্বনি প্রভৃতি এমামগণ আবু জাফর রাজি হইতে বর্ণনা করিয়াছেন ;—হজরত আনাছ (রাঃ) বলেন, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) এস্তুকালের সময় পর্য্যন্ত ফজরের নামাজে কনুত পড়িতেন।

ছহি গোখারিতে আছে, হজরত আনাছ (রাঃ) বলেন, ফজর ও মগরেবে কনুত পড়া ছিল। আরও উক্ত কেতাবে আছে, হজরত আবু হারায়রা (রা) জোহর, এশা ও ফজরের শেষ রাকিয়াতে

কনুত পড়িতেন এবং ইমানদারদের জন্য নেক দোয়া ও কাফেরদের
জন্ত বদ দোয়া (লানত) করিতেন ।

হানিফদের উক্তর ;—

৬০৫
২০. ১০. ৫০

নাছাব-রায়াহ্ গ্রন্থের ২৮৩ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে :—

আল্লামা জয়লয়ী বলিয়াছেন, এমাম এবনে জওজি 'তহকিক'
ও 'এলাল' কেতাবদ্বয়ে লিখিয়াছেন, দারকুত্বনি বর্ণিত আবু জাফর
রাজির হাদিছটি ছহি নহে ; কেন না তাঁহার অন্য নাম ইচা, ইনি
হামানের পুত্র । এমাম আলি মাদিনি, এহিয়া, আহমদ বেনে হাম্বল,
আবু জোরয়া ও এবনে হাব্বান তাঁহাকে ভ্রমকারী, অযোগ্য ও জইফ
বলিয়াছেন, অতএব উক্ত হাদিছটি বাতীল । আর উহাকে ছহি
স্বীকার করিলেও হাদিছেব মর্ম্ম এইরূপ হইবে, জনাব হজরত নবি
করিম (ছাঃ) ফজরের নামাজে অনেকক্ষণ দাঁড়াইয়া থাকিতেন ;
কেন না কনুতের এক অর্থ দাঁড়ানও আছে ।

আয়নি গ্রন্থে বর্ণিত আছে, হজরত আনাছের হাদিছের (রাঃ)
মর্ম্ম এই যে, প্রথম ইসলামে ফজর ও মগরেবে এক মাসের জন্ত
কনুত পড়া হইরাছিল, তৎপরে উহা গনছুখ হইয়া গিয়াছে ।

আবু দাউদ বর্ণনা করিয়াছেন ;—

عن انس أن النبي صعد فقلت شهرًا ثم تركه

“হজরত আনাছ বলেন, নিশ্চয় জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ)
[ফজর কি অস্তিয়া নামাজে] কনুত পড়িয়াছিলেন, তৎপরে উহা
তাগ করিয়াছিলেন ।” ইহাতে প্রমাণিত হইল যে, অস্তিয়া
নামাজে কনুত পড়া গনছুখ হইরাছে ।

এমাম এবনে হাব্বান বর্ণনা করিয়াছেন, হজরত আবু হোরাযরা
(রাঃ) বলেন, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) কেবল কোন
ফলের প্রতি দোয়া করার জন্তই কনুত পড়িতেন । এই হাদিছটি

ছহি। ইহাতে প্রমাণিত হইতেছে যে, বিনা কারণে অস্তিয়া নামাজে কনুত পড়ার ব্যবস্থা ছহি নহে।

এমাম তাহারি বর্ণনা করিয়াছেন, হজরত এব্নে ওমার ও আব-তুর রহমান (রা) বলেন, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) কাফেরদের প্রতি বদ দোয়া করিবার জন্য কনুত পড়িতেন, তৎপরে খোদাতায়ালী কোরান শবিকের একটি আয়েত নাজিল করিয়া তাঁহাকে কাফেরদের উপর বদ দোয়া করিতে নিষেধ করেন, সেই অবধি তিনি আর অস্তিয়া নামাজে কাফেরদের প্রতি বদ দোয়া করিবার জন্য কনুত পড়েন নাই। হজরত আবু হোরাইরা (রা) এই সংবাদ অজ্ঞাত থাকায় কাফেরদের প্রতি লানতের জন্য জোহর, এশা ও ফজরে কনুত পড়িতেন, অতএব এই মত ছহি নহে।

ইহাতে প্রমাণিত হইল যে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) কাফেরদের প্রতি বদ দোয়া করিবার জন্য এক মাস অস্তিয়া নামাজে কনুত পড়িয়াছিলেন, তৎপরে খোদাতায়ালীর নিষেধাজ্ঞা নাজিল হওয়ায় আর উহা করেন নাই। কেবল বেতেরে কনুত পড়া শেষ নিয়ম ছিল, তাহাই এখনও প্রচলিত রহিয়াছে। মাছায়েনে-জরুরিয়ার ১০৮ পৃষ্ঠায় যে মগরেব ও ফজরের দোয়া কনুত পড়িবার ফৎওয়া আছে, উহা মনছুখ (পরিভ্রান্ত) মত।

কনুত পড়িবার সময় রফাইয়াদাএন করিবার
(দুই হাত উঠাইবার) দলীল।

— ০ —

মিছরি ছাপা ছহি বোখারি, ৬৫ পৃষ্ঠা :—

قَالَ أَبُو وَاسِلٍ الشَّعْرِيُّ دَعَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَفَعَ يَدَيْهِ

“হজরত আবু মুছা আশআরী (রা) বলিয়াছেন, জনাব হজরত

নবি করিম (ছাঃ) দোয়া করিতে দুই হাত উঠাইয়াছিলেন।
এইরূপ হজরত আবু হোমায়দ ও আনাছ (রা) হইতে ছেহাহ
ছেত্তার মধ্যে অনেক হাদিছে বর্ণিত হইয়াছে যে, সনাব হজরত নবি
করিম (ছাঃ) দোয়া করিবার সময় দুই হাত উঠাইতেন। ইহাতে
প্রমাণিত হইতেছে যে, দোয়া করিবার সময় দুই হাত উঠান হজরত
নবি করিমের (ছাঃ) ছন্নত। কসুত একটি দোয়া, এই হাদিছ
অনুযায়ী কসুত পড়িবার সময় দুই হাত উঠান ছন্নত হইবে।

আল্লামা বাহরুল উলুম 'আরকান-আরবায়ী'র ২৪১ পৃষ্ঠায়
লিখিয়াছেন ;—

ثُمَّ هَذِهِ الْأَمَامُ أَحْمَدُ وَالْإِمَامُ الشَّافِعِيُّ ابْنُ يَرْفَعُ الْيَدَيْنِ عِنْدَ
الْقُدُوتِ لَا سُنَّةَ الدُّعَاءِ مُطْلَقًا

এমাম আহমদ ও শাফিয় (র) বলেন, কসুত পড়িবার সময়
দুই হাত উঠাইতে হইবে; কেন না প্রত্যেক দোয়ার সময় হাত
উঠান ছন্নত।

এমাম বোখারি 'রফয়োল-ইয়াদাএন' পুস্তকের ২৮ পৃষ্ঠায়
লিখিয়াছেন ;—

قَالَ كَانَ عَمْرٌو يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي الْقُدُوتِ

আবু ওছমান বলেন, হজরত ওমার (রাঃ) দোয়া কসুত পড়িতে
দুই হাত উঠাইতেন।

আরও উক্ত পৃষ্ঠায় বর্ণিত আছে ;—

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ كَانَ يَقْرَأُ فِي آخِرِ رُكْعَةٍ مِنَ الصَّلَاةِ

قُلْ مَوْلَايَ اللَّهُ ثُمَّ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فَيَقْنُتُ قَبْلَ الرُّكْعَةِ

হজরত আবুহুলা। বেত্তেরের শেষ রাকয়াতে ছুবা এখুলাছ পড়ি-

তেন, কুকুর অগ্রে কনুত পড়িতেন এবং (কনুত পড়িতে) দুই হাত উঠাইতেন।

মার্বানিয়োল আছার, ৩৯১ পৃষ্ঠা :—

عن البراء بن العازب قال أرفع الأيدي في سبع مواطن (التي)
وقى التكبير للفقوت في الأثر

এমাম এবরাহিম নখরী বলিয়াছেন, সাত স্থানে দুই হাত উঠাইতে হইবে, তন্মধ্যে বেতেরে কনুত পড়িবার সময় দুই হাত উঠাইতে হইবে।

কেতাবোল আছার, ৭৬ পৃষ্ঠা :—

عن البراء بن العازب ان الفقوت في الركن واجب في شهر رمضان وغيره
فيل الركن وإذا أردت ان تغتسل فكبّر

এমাম এবরাহিম বলেন ;—কি রমজান, কি অন্য মাসে বেতেরের নামাজে দোয়া কনুত পড়া ওয়াছেন, (কিন্তু) উহা কুকুর অগ্রে পড়িবে এবং কনুত পড়িতে ইচ্ছা করিলে, তকবির পড়িবে (নফাইয়া-করিবার ক্ষয়)।

মনিয়ার টিকা, ৩১৭ পৃষ্ঠা :—

رفع تكبيرات الفوت مروي عن عمر وعلي وابن مسعود وابن
عباس وابن عمر والبراء بن عازب وابن الأثرم والبيهقي فسي
يستند الكبر

এমাম বয়হকি ও আছরাম বর্ণনা করিয়াছেন, হজরত ওমর আলি, এবনে মছউদ, এবনে আবরাছ, এবনে ওমর ও বারী (রাঃ) কনুত পড়িতে দুই হাত উঠাইতেন।

পাঠক, জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) হাদিছ অনুযায়ী ও প্রধান প্রধান ছাহাবাদের তরিকা অনুযায়ী দোয়া কনুতের সময় দুই হাত উঠান ছন্নত সাব্যস্ত হইল। মোহাম্মদিগণ এই ছন্নতকে এনকার করিয়া থাকেন, কিন্তু ঈদের গোছল করা জনাব হজরত

নবি করিমের কোন ছহি হাদিছে সান্যস্ত হয় নাই, কেবল হজরত
এবনে ওমার (রাঃ) উহা কবির্যাছেন, সেই হেতু মৌলবি আবদাছ
আলি চাহেব মাছায়েলে জরুরিয়ার উক্ত গোচলকে ছুন্নত বখিয়া-
ছেন। এক্ষণে আগাদের জিজ্ঞাস্ত এই যে, বহু ছাহাবা কনুতের
সময়ে হাত উঠাইতেন এবং হাদিছ হইতেও উহা প্রমাণ সিদ্ধ
হইল, এরূপ কাজ ছুন্নত হইল না এবং একজন ছাহাবা বাহা করি-
লেন, তাহাই ছুন্নত হইল, ইহা কিরূপ একজ্জোহাদ ও কিরূপ বিচার ?

দুই ঈদের নামাজে ছয় তকবির পড়িবার দলীল।

—০—

মশ্কাতের ১২৬ পৃষ্ঠায়, ছহি আবু দাউদ হইতে বর্ণিত
আছে :—

عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْعَمَامِ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا مُوسَى وَحَدِيثَهُ
كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْبِّرُ فِي الْأَضْحَى وَالْفِطْرِ فَقَالَ
أَبُو مُوسَى كَانَ يَكْبِّرُ أَرْبَعًا تَكْبِيرَهُ عَلَى الْجَنَائِزِ فَقَالَ
حَدِيثُهُ صَدَقَ

“হজরত ছরীদ বেনেল আছ বলেন, আমি হজরত আবু মুছা
ও হোজায়ফা (রা) কে জিজ্ঞাসা করিলাম, জনাব হজরত নবি
করিম (ছাঃ) দুই ঈদের নামাজে কিরূপ তকবির পড়িতেন ?
তদুত্তরে হজরত আবু মুছা (রা) বলিলেন, জনাব হজরত নবি
করিম (ছাঃ) জানাজা নামাজের স্থায় (উহার প্রত্যেক রাক'য়াতে)

চারি তকবির পড়িতেন, তৎপরে হজরত হোজায়ফা বলিলেন, ইনি গত্য নথ্য বলিয়াছেন।”

হাদিছের সার মর্ম এই যে, প্রথম রাকয়াতে নামাজ আরম্ভ করিতে এক তকবির, তৎপরে বেশী তিন তকবির পড়িতেন। আর শেষ রাকয়াতে কবু করিতে এক তকবির এবং বেশী তিন তকবির পড়িতেন। অতএব এই হাদিছে দুই ঐদের নামাজে ছয় তকবির পড়া সাবাস্ত হইল।

এমাম আবু দাউদ ও মোন্সারি এই হাদিছ বর্ণনা করিয়া কোন প্রকার দোষারোপ করেন নাই, তাহা হইলে তাঁহাদের মতে এই হাদিছটী চহি।

এবনে জওজি এই হাদিছের রাবি আবদুর রহমানের প্রতি দোষারোপ করিয়াছেন এবং এবনে কাস্তান ইহার অন্য রাবি আবু আএশাকে অপরিচিত ব্যক্তি বলিয়াছেন, কিন্তু ইহা যুক্তিযুক্ত মত নহে; কেন না তহকিক লেখক বলিয়াছেন, অনেক বিদ্বান—বিশেষতঃ এমাম এহিয়া, আবদুর রহমানকে বিশ্বাস ভাজন বলিয়াছেন এবং এমাম হাকেম বলিয়াছেন, আবু আএশা এক জন পরিচিত ব্যক্তি ছিলেন, তিনি ছয়ীদের গোলাম (দ্রুত দাস) ছিলেন, হজরত আবু মুছা, আবু হোরায়রা ও হোজায়ফার শিষ্য ও এমাম মকহুলের শিক্ষক ছিলেন, অতএব উপরোক্ত হাদিছটী নিশ্চয় চহি।

ফৎহোল কাদির, ২৫৯ পৃষ্ঠা :—

عن علقمة و الاسودان ابن مسعود كان يكبر في العبدية من تسعاً
اربعا قبل القراءة ثم يكبر فيركع وفي الثانية يقرأ فإذا فرغ كبر
اربعا ثم رجع أخرجه عبد الرزاق

মোছনাদে আবদুর রাজ্জাকে এমাম আল্কাফা ও আছওয়াদ হইতে বর্ণিত আছে, নিশ্চয় হজরত এবনে মছউদ (রা) ঐদের প্রথম রাকয়াতে নামাজ আরম্ভ করিতে এক তকবির ও বেশী তিন

তকবির পড়িয়া কেরাত পড়িতেন এবং অবশেষে কুকু করিতে আর এক তকবির পড়িতেন । দ্বিতীয় রাক্বাতে প্রথম কেরাত পড়িতেন, তৎপরে বেশী তিন তকবির এবং শেষ কুকুর জন্য আর এক তকবির পড়িতেন ।” মূল কথা এই যে, দুই ঈদে ছয় তকবির পড়িতেন ।

عن علقمة والأسود قالا كان ابن مسعود رضي الله عنه حذيفة
ابرموسى الأشعري فسألهم سعيد بن العاص عن التكبير في صلوة
العين فقال حذيفة سل الأشعري فقال الأشعري سل عبد الله إقدامنا
وإعلمنا فسألهم فقال ابن مسعود يكبر أربعاً ثم يقرأ ثم يكبر فيركع
ثم يقرأ الثانية فيقرأ ثم يكبر أربعاً بعد القراءة

আরও উক্ত কেতাবে উক্ত দুই বাক্তি হইতে বর্ণিত হইয়াছে,
“হজরত এবনে মহুউদ (রা) বসিয়াছিলেন এবং তাঁহার নিকট
হজরত হোজায়ফা ও আবু মুছা আশযারি (রা) ছিলেন, তৎপরে
হজরত ছয়ীদ বেনে আছ (রা) তাঁহাদের নিকট ঈদের তকবিরের
বিষয় জিজ্ঞাসা করিলেন, ইহাতে হজরত হোজায়ফা (রা) বলি-
লেন, আপনি হজরত আবু মুছা (রা) কে জিজ্ঞাসা করুন, তিনি
বলিলেন, হজরত এবনে মহুউদ (রা) কে জিজ্ঞাসা করুন, তিনি
আমাদের মধ্যে বহুদর্শী ও প্রধান বিদ্বান, তখন হজরত ছয়ীদ
তাঁহাকে জিজ্ঞাসা করিলেন, তিনি বলিলেন, প্রথমে নামাজের তক-
বির, তৎপরে তিন তকবির, তৎপরে কেরাত ও অবশেষে কুকুর
তকবির পড়িতে হইবে। দ্বিতীয় রাক্বাতে দাঁড়াইয়া প্রথমে
কেরাত, তৎপরে তিন তকবির ও শেষে কুকুর তকবির পড়িতে
হইবে।”

এইরূপ এবনে আবি শায়বা ও এমাম মোহাম্মদ নিজ নিজ
গ্রন্থে হজরত এবনে মহুউদ (রা) হইতে দুই ঈদের ছয় তকবিরের
কথা বর্ণনা করিয়াছেন ।

قال الترمذي رحمه الله عن ابن مسعود رضي الله عنه قال في التكبير

في العيد تسع تكبيرات في الراي خمساً قبل القراءة وفي الثانية يبدأ
بالقراءة ثم يكبر أربعاً مع تكبير القراءة الركوع وثلاث (ري) عن غير واحد من
الصحابه نحو هذا وهذا اثر صحيح قاله بحضرة جماعة من الصحابة
ومثل هذا يحمل على الرفع

এমাম তেরমজি বর্ণনা করিয়াছেন, “ঈদের প্রথম রাকাত্তে
নামাজ আরম্ভ করিতে এক তকবির, তৎপরে বেশী তিন তকবির,
অবশেষে ককু করিতে এক তকবির পড়িতে হইবে, কিন্তু
তিন তকবির কেবালের আগে পড়িতে হইবে। দ্বিতীয় রাকাত্তে
প্রথম কেবাল, তৎপরে বেশী তিন তকবির, অবশেষে ককুর তক-
বির পড়িতে হইবে। ইহা হজরত এবনে মছউদ ও অনেক ছাহাবা
হইতে বর্ণিত হইয়াছে।”

এবনে হাশ্মাম বলেন, হজরত এবনে মছউদ এক দল ছাহাবার
সাফাতে এইরূপ ছয় তকবিরের কথা প্রকাশ করিয়াছিলেন, ইহা
ছহি হাদিছ। ইহা জনাব হজরত নবি কারিমের (ছাঃ) হাদিছের
তুলা গ্রহণীয় হইবে; কেন না যদি তিনি জনাব হজরত নবি কারিম
(ছাঃ) হইতে ইহা না শুনিতেন, তবে কখনও নিজে এরূপ ফৎওয়া
দিতেন না।

নাছবোর রায়হ, ৩২২ পৃষ্ঠাঃ—

عن انس انه كان يكبر في العيد تسعاً فذكر مثل حديث ابن
مسعود اخرج ابن ابي شيبة عن عبد الله بن حريث قال شهدت ابن
عبداس يكبر في صلاة العيد بالبصرة تسع تكبيرات اخرج عبد الرزاق
قال وشهدت المغيرة بن شعبة فعل ذلك ايضاً فسألت خالداً كيف
كان فعل ابن عبداس ففسر لنا كما صنع ابن مسعود اخرج ايضاً -

এবনে আবি শায়বা, হজরত আনাছ (রা) হইতে এবং আব-
দুর রাজ্জাক, হজরত এবনে আব্বাছ, মোগিরা ও খালেদ হইতে
ঈদের ছয় তকবিরের কথা বর্ণনা করিয়াছেন।

মনিয়ার টীকা, ৫২৬ পৃষ্ঠা :—

وهو قول ابن مسعود و أبي موسى الشامي و حذيفة بن اليمان
و عقبة بن عامر و ابن الزبير و أبي مسعود البصري والحسن و ابن سيرين
والثوري و هو رواية عن احمد و مكة البخاري مذهبنا لابن عباس و في
الاحزاب جعله قول عمر بن الخطاب ايضا و زاد المرغيناني ابا سعيد
والبراء

হজরত এবনে মছউদ, আবু মুছা, হোজায়ফা, আকাবা, এবনে
জোরাএর, আবু মছউদ, হাছান, এবনে জিরিন, ছুফিয়ান ছওরি,
আবু ছয়ীদ, বারা, ওমার, এবনে আবরাছ (রাঃ) ও আহমদ
সকলেই দুই ঈদের নামাজে ছয় তকবির পড়িতেন।

মূল কথা এই যে, জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) হাদিছ
দুইতে ঈদের ছয় তকবির প্রমাণিত হইল এবং অনেক ছাহাবার
তরিকা হইতেও উহা প্রমাণিত হইল।

ঈদের বার তকবিরের সমস্ত হাদিছ জইফ্ ।

মাছায়েলে-জরুরিয়ার ১২৮ পৃষ্ঠায়, হেদায়েতল মোকাল্লেদীনেয়া
৫৯৯০ পৃষ্ঠায় ও বোরহানে-হকের ২৬২৭২৮ পৃষ্ঠায় ঈদের বার
তকবিরের সম্বন্ধে কয়েকটী হাদিছ বর্ণিত হইয়াছে, কিন্তু উহার
একটীও ছহি নহে।

১ম, আবু দাউদ ও এবনে মাজা, আমর বেনে শোরায়বের ছনদে
বার তকবিরের একটী হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন। এমাম তেরমজি
বলেন, এমাম বোখারি এই হাদিছকে ছহি বলিয়াছেন। নাছবোর-
রায়াহ্ ইত্যাদি কেতাবে আছে, এমাম ছয়ীদ কান্তান বলিয়াছেন,
এমাম বোখারির মত যুক্তিযুক্ত নহে; কেন না এই হাদিছের
এক জন রাবির নাম আবু হুর রহমান তারিফি; এমাম এহিয়া ময়ীন,

আহমদ নেছায়ী ও আবু হাতেম প্রভৃতি বিদ্বানগণ উক্ত রাবিকে জইফ্ বুলিয়াছেন, অতএব এই হাদিছটি জইফ্ ।

আরও এই হাদিছটি এমাম বোখারির মতেও ছহি হইতে পারে না ; কেন না ইহার ছন্দে আছে, রাবি আমর তাঁহার পিতা শোয়া-এব হইতে, শোয়া-এব তাঁহার পিতা মোহাম্মদ হইতে এবং মোহাম্মদ জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) হইতে এই হাদিছ শুনিয়াছেন ; কিন্তু শোয়া-এব তাঁহার পিতামহ আবদুল্লা হইতে শুনিয়াছেন, কিন্তু আমরের পিতামহ মোহাম্মদ জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) কে দেখেন নাই, এবং শোয়া-এব তাঁহার পিতামহ আবদুল্লাকে দেখেন নাই, তাহা হইলে এই হাদিছটি মোরছাল কিন্না মোনকাতা হইবে ; এই হেতু এমাম বোখারি ও মোছলেম এই ছন্দকে ছহি গ্রন্থে গ্রহণ করেন নাই, এক্ষণে এই হাদিছ এমাম বোখারির মতেও ছহি হইতে পারে না ।

২য়, তেরমজি ও এবনে মাজী, আমর বেনে আওফের ছন্দে ঈদের বার তকবিরের একটি হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন, এমাম তেরমজি বলেন, এই হাদিছটি হাছান (উত্তম) এবং এমাম বোখারি ইহাকে সর্বোত্তম বুলিয়াছেন ।

নাছবোর রায়াহ্, ইত্যাদি কেতাবে বর্ণিত আছে ;—“এমাম ছয়ীদ কান্তান বুলিয়াছেন, এমাম বোখারির কথার মর্ম্ম এই যে, উহা অতিরিক্ত জয়ীফ্ নহে, কিন্তু ইহাতে উহার ছহি হওয়া প্রমাণিত হয় না । এই হাদিছের এক জন রাবির নাম কছির বেনে আবদুল্লা ; এমাম আহমদ, এহিয়া ময়ীন, নেছায়ী, দারকুৎনি, আবু জোরয়া, শাফিয়ি ও এবনে হাববান উক্ত রাবিকে মিথ্যাবাদা, পরিত্যক্ত, বাতীল ও জাল হাদিছ প্রকাশক বুলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন । এবনে দাহ্-ইয়া বুলিয়াছেন, এমাম তেরমজি অনেক বাতীল ও জাল হাদিছকে হাছান (উত্তম) বুলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন, ইহাও

একটি জাল হাদিছ ।” ইহাতে প্রমাণিত হইল যে, এই হাদিছটী ছহি নহে ।

৩য়, আবু দাউদ ও এবনে মাজা, হজরত আ'শার (রা) ছনদে ঈদের বার তকবিরের একটি হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন । নীচবোঝ-
রায়াহ কেভাবে আছে :—এমাম দারকুতনি এই হাদিছকে মোজ-
তারেব (১) বলিয়াছেন । এমাম তেবমজি ও বোখারি উহাকে
কুইফ্ বলিয়াছেন ।

৪র্থ, এমাম শাফিয়ী, এমাম জাফরের ছনদে বার তকবিরের
একটি হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন, কিন্তু ইহা মোরছাল । এই হাদি-
ছের ছনদে মধ্যবর্তী ছাহাবার নাম উল্লেখ নাই, এক জন তাবিয়ী—
যিনি জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) কে দেখেন নাই, তিনি
জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) হইতে ইহা বর্ণনা করিয়াছেন ।
এইরূপ হাদিছকে মোরছাল বলে । মোহাম্মদিগণও এইরূপ হাদিছকে
ছহি বলেন না, তবে ইহা তাঁহাদের পক্ষে কিরূপে দলীল হইবে ?

৫ম, এবনে মাজা, ছীদের ছনদে বার তকবিরের একটি হাদিছ
বর্ণনা করিয়াছেন । এমাম আবু হাতেম এই হাদিছকে বাতীল
বলিয়াছেন ।

উপরোক্ত প্রমাণ সমূহে প্রমাণিত হইল যে, জনাব হজরত নবি
করিম (ছাঃ) হইতে ঈদের বার তকবিরের কোন হাদিছ ছহি নহে ।

অবশ্য মোয়াদ্দা মালেকে বর্ণিত আছে যে, হজরত আবু হোরায়া
(রা) ঈদের নামাজে বার তকবির পড়িয়াছিলেন, কিন্তু ইহা এক

(১) যে হাদিছটী কয়েক ছনদে বর্ণিত হইয়াছে, কিন্তু প্রথম ছনদে
রাবিদের নাম যে তরতিবে বর্ণিত হইয়াছে, অত্যান্ত ছনদে তাহার বিপরীত
ভাবে বর্ণিত হইয়াছে, উহাকে মোজতারেব বলে ; এইরূপ হাদিছ কুইফ্ হইয়া
থাকে ।

জন ছাহাবার কাজ। মোহাম্মদিগণ ছাহাবার কাজকে দণ্ডীল বনিয়া গ্রাহ করেন না, নচেৎ তাঁহারা ২০ রাক্যাত তারানিহ পড়িতেন, এক্ষেত্রে তাঁহারা এক জন ছাহাবার মতে দুই ঈদে বার তকবির পড়িতে পারেন না, অতএব মোহাম্মদিদের পক্ষে বার তকবিরের কোনই ছহি দলীল নাই। আর যদি তাঁহারা এখন হইতে ছাহাবাদের কাজ গ্রহণ করেন, তবে হানিফিগণ যে হাদিছ ও বহু ছাহাবার মতানুযায়ী দুই ঈদে ছয় তকবির পড়িয়া থাকেন, তাহাই বেশী গ্রহণীয় হইবে।

হে সরকার ভাই, আপনি হেদাএতল মোকাজ্জেদীনের ৯০ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন যে, বার তকবিরের মত হাদিছে আছে, হানিফিদের ছয় তকবিরের মত কেয়াজ ও মনোস্তি কথা; এখন দেখিলেন ত; হানিফিদের মত হাদিছ ও ছাহাবাদের তরিকা সঙ্গত, কিন্তু বার তকবিরের মত কোন ছহি হাদিছে নাই।

প্রথম বা তৃতীয় রাক্যাতে না বসিয়া দাঁড়াইবার
দলীল ও জমির উপর হাত রাখিয়া উঠা
মকরুহ হইবার দলীল;—

মিছরি ছাপা ছহি বোখারি, চতুর্থ খণ্ড, ৯৫ পৃষ্ঠা :—

ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمَئِنَّ سَاجِدًا ثُمَّ اَرْفَعْ حَتَّى تَسْتَوِيَ

وَقَائِمًا

হজরত আবু হোরায়রা (রা) বলিয়াছেন, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বলিয়াছেন, “তৎপরে (দ্বিতীয়) ছেজদা কর, এমন কি ছেজদায় কিছুক্ষণ স্থির হইয়া থাক, তৎপরে মস্তক উঠাইয়া সোজা ভাবে দাঁড়াইয়া যাও।”

ছহি তেরমজি, ৩৮ পৃষ্ঠা :—

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَى فِي الصَّلَاةِ
عَلَى مَنْ دُرٍ قَدَمَيْهِ قَالَ أَبُو عَيْسَى حَدَّثَنَا أَبِي هُرَيْرَةَ
عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ أَهْلِ الْعِلْمِ بِخُتَارُونَ أَنَّ يَنْهَى مَنْ الرَّجُلُ
فِي الصَّلَاةِ عَلَى مَنْ دُرٍ قَدَمَيْهِ وَخَالِدُ بْنُ الْإِسْمَاعِيلِ ضَعِيفٌ

হজরত আবু হোরাইরা (রা) বলেন, জনাব হজরত নবি করিম
[ছাঃ] (প্রথম বা তৃতীয় রাক'য়াতে না বসিয়া) উরুর উপর হাত
রাখিয়া দাঁড়াইয়া বাইতেন। এমাম আবু ইছা বলেন, মোজ্তাহেদ
বিদ্বানগণ (ছাহাবা, তাবিয়ি ও তাবা-তাবিয়িগণ) উপরোক্ত হাদিছ
অনুযায়ী (প্রথম বা তৃতীয় রাক'য়াতে না বসিয়া জমির উপর হাত
না লাগাইয়া) উরুর উপর হাত রাখিয়া দাঁড়াইয়া বাইতেন।
তৎপরে এমাম আবু ইছা বলেন, এই হাদিছের এক জন রাবি খালেদ
বেনে আরাছ জইফ (অর্থাৎ শেষাবস্থায় তাঁহার স্মরণশক্তি কম
হইয়াছিল)।

ফৎহোল কদিরে বর্ণিত আছে ;—

قَالَ ابْنُ هَمَّامٍ قَوْلُ التِّرْمِذِيِّ الْعَمَلُ عَلَيْهِ مِنْ أَهْلِ
الْعِلْمِ يَقْتَضِي قُوَّةَ إِسْلَامِهِ وَإِنْ ضَعِيفَ خُصُوصَ هَذَا الطَّرِيقِ
وَهُوَ كَذَلِكَ

এবনে হাম্মাম বলিয়াছেন, এমাম তেরমজি যে বলিয়াছেন,
মোজ্তাহেদ ছাহাবা, তাবিয়ি ও তাবা-তাবিয়িগণ উপরোক্ত হাদিছ

গ্রহণ করিয়াছেন, ইহাতে বুঝা যায় যে, যদিও খাস এই ছনদটি জইফ, তথাচ মূল হাদিছটি ছহি।

মছনদ এবনে আবি শায়বা :—

أَخْرَجَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّهُ كَانَ يَنْهَضُ
فِي الصَّلَاةِ عَلَى حَذْوِ رِقْدَةِ مَيْتَةٍ وَلَمْ يَجْلِسْ وَأَخْرَجَ كَعْبَةُ
عَنْ عَلِيٍّ رَضٍ وَكَذَا عَنْ ابْنِ عَمْرٍو ابْنِ الزُّبَيْرِ وَكَذَا عَنْ عَمْرِو
وَأَخْرَجَ عَنِ الشَّعْبِيِّ كَانَ عَمْرٍو عَالِي رَأْسِهِ وَأَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ
مَلْعَمٌ يَنْهَضُونَ فِي الصَّلَاةِ عَلَى حَذْوِ رِقْدَةِ مَيْتَةٍ وَأَخْرَجَ عَنْ أَبِي
عِيَّاشٍ أَنَّهُ رَأَى عَمْرٍو وَاحِدًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السُّجُودِ الثَّانِيَةِ فِي الرُّكْعَةِ الْأُولَى
وَالثَّانِيَةِ نَهَضَ كَمَا هُوَ وَلَمْ يَجْلِسْ

হজরত এবনে মছউদ (রা) হইতে বর্ণিত হইয়াছে যে, তিনি (প্রথম বা তৃতীয় রাক'য়াতে) না বসিয়া উরুর উপর হাত রাখিয়া উঠিয়া যাইতেন। এইরূপ হজরত আলি, এবনে ওমার, এবনে জোরাএর ও ওমার (রা) হইতে বর্ণিত হইয়াছে। এমাম শাবি হইতে বর্ণিত হইয়াছে, হজরত ওমার, আলি ও জনাব নবি করিমের (ছাঃ) অন্তান্ত ছাহাবাগণ (প্রথম ও দ্বিতীয় রাক'য়াতে না বসিয়া জমির উপর হাত না লাগাইয়া) উরুর উপর হাত রাখিয়া দাঁড়াইয়া যাইতেন। নোমান, আবু আইয়াশ হইতে বর্ণনা করিয়াছেন, তিনি

অনেক ছাহাবাকে দেখিয়াছেন, তাঁহারা প্রথম বা তৃতীয় রাক্বাতে দ্বিতীয় ছেজদার পরে না বসিয়া উঠিয়া দাঁড়াইতেন ।

মহনদে আবদুর রাজ্জাক ;—

عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ وَابْنِ عَبَّاسٍ وَابْنِ عَمْرٍو مَثَلَهُ

হজরত এবনে মছউদ, এবনে আব্বাহ ও এবনে ওমার (রা) প্রথম ও দ্বিতীয় রাক্বাতে দ্বিতীয় ছেজদার পরে বসিতেন না ।

বয়হকি ;—

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ أَنَّهُ رَأَى ابْنَ مَسْعُودٍ

هَذَا مَعْنَاهُ

হজরত এবনে মছউদ (রা) প্রথম ও দ্বিতীয় রাক্বাতের দ্বিতীয় ছেজদার পরে না বসিয়া উরুর উপর হাত রাখিয়া দাঁড়াইয়া যাইতেন ।

মেশ্ কাত, ৮৫ পৃষ্ঠা :—

وَقِي رَوَايَةً لَهُ نَهَى أَنْ يَعْتَمِدَ الرَّجُلُ عَلَى يَدَيْهِ إِذَا نَهَضَ

فِي الصَّلَاةِ

“আবু দাউদে আছে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) নাগাজে দাঁড়াইবার সময় দুই হাতের উপর তর করিয়া উঠিতে নিষেধ করিয়াছেন ।

ইহাতে প্রমাণিত হইতেছে যে, প্রথম বা তৃতীয় রাক্বাতে জমির উপর হাত লাগাইয়া দাঁড়ানি মকরুহ্ ।

মোহাম্মাদিদের প্রশ্ন ;—

—o—

ছহি বোখারিতে বর্ণিত আছে, মালেক বেনে হোয়ায়রেছ (জনাব হজরত) নবি করিমের (ছাঃ) নামাজের অবস্থা বর্ণনা করিতে প্রথম বা তৃতীয় রাক'য়াতে দ্বিতীয় ছেজদার পরে কিছুক্ষণ বসিয়া দুই হাত জমির উপর লাগাইয়া উঠিয়া দাঁড়াইতেন।

ছহি বোখারিতে লিখিত আছে, হজরত আবু হোয়ায়রা (রা), জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) নামাজের অবস্থা বর্ণনা করিতে, দ্বিতীয় ছেজদার পরে কিছুক্ষণ বসিবার কথা প্রকাশ করিয়াছেন।

নাছায়েলে-জরুরিয়ার ৭৩ পৃষ্ঠার আবু দাউদ, তেরমজি ও দারিমি ইহাতে বর্ণিত আছে, আবু হোমাএদ (জনাব হজরত) নবি করিমের (ছাঃ) নামাজ বর্ণনা করিতে প্রথম রাক'য়াতের দ্বিতীয় ছেজদার পরে বসিয়াছিলেন।

একমাল গ্রন্থে বর্ণিত আছে ;—

مالك ابن الحويرث هو مالك ابن الحويرث الليثي وفد على النبي صلعم و اقام عنده عشرين ليلة و سكن البصرة

মালেক বেনে হোয়ায়রেছ, জনাব নবি করিমের (ছাঃ) নিকট আসিয়া ২০ দিবস তাঁহার সঙ্গে ছিলেন, তৎপরে বাছরার (বস্ত্র বা বসো'গার) বাশেন্দা হইয়াছিলেন।

হানিফিদের উত্তর ;—

ছহি বোখারি (মিছরি ছাপা), ৯৫ পৃষ্ঠা :—

قَالَ أَبُو بَكْرٍ كَانَ يَفْعَلُ شَيْئاً لَمْ أَرَهُمْ يَفْعَلُونَهُ كَانَ

يَقُومُ فِي الثَّلَاثَةِ

“হজরত আইউব (রা) বলেন, মালেক বেনে হোয়ায়রেছ এই-
রূপ একটি কাজ করিতেন, যাহা ছাহাবাগণকে করিতে দেখি নাই,
তিনি তৃতীয় রাক্বাতে (দ্বিতীয় ছেজদার পরে) বসিতেন (অন্যান্য
ছাহাবাগণ ইহা করিতেন না) ।”

এগাম তেরমজি বলিয়াছেন, মোজুতাহেদ ছাহাবা, তাবিয়ি ও
তায়া-তাবিয়িগণ প্রথম বা তৃতীয় রাক্বাতে দ্বিতীয় ছেজদার পরে না
বসিয়া উরুর উপর হাত রাখিয়া উঠিয়া যাইতেন ।

মেরকাত ;—

فقد اتفق اكابر الصحابة الذين كانوا اقرب الى رسول الله
صلى الله عليه وآله لا يركعوا الا للزم لصحبته من مالك بن الحويرث
على ما قال فوجب تقديمه

মালেক বেনে হোয়ায়রেছ প্রথম বা তৃতীয় রাক্বাতে দ্বিতীয়
ছেজদার পর কিছুকণ বসিতেন, কিন্তু যে সমস্ত প্রধান প্রধান ছাহাবা
জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) নিকটবর্তী, চির সহচর ও
তাঁহার তরিকার সম্পূর্ণ অনুসরণকারী (তাবেদার) ছিলেন, তাঁহারা
প্রথম বা তৃতীয় রাক্বাতে দ্বিতীয় ছেজদার পর না বসিয়া উরুর
উপর হাত রাখিয়া দাঁড়াইয়া যাইতেন ; তাহা হইলে প্রধান প্রধান
ছাহাবাদের মত অগ্রগণ্য হইবে এবং উহা গ্রাহণ করা আবশ্যক
হইবে ।

পাঠক, ইহাতে প্রমাণিত হইতেছে যে, মালেক বেনে হোয়ায়-
রেছের হাদিছ কোন বিশেষ কারণে পরিণত হইবে, আলেমগণ
বলিয়াছেন, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) পীড়িত বা দুর্বল
অবস্থায় এইরূপ করিয়া থাকিবেন, যথা ;—

আবু দাউদ গ্রন্থে বর্ণিত আছে ;

لا تبادر را في ركوع و سجود اني قد بدلت

জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) এক সময় ছাহাবাগণকে

বলিয়াছিলেন, “আমি দুর্বল হইয়াছি, তোমরা আমার অগ্রে রুকু ও ছেজদা করিও না।” প্রধান প্রধান ছাহাবাগণ জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) উপরোক্ত কাজকে পীড়িত অবস্থার কাজ বুঝিয়া সাধারণতঃ প্রথম বা তৃতীয় রাক্বাতে দ্বিতীয় ছেজদার পর বসিতেন না, কিন্তু মালেক বেনে হোয়ায়রেছ কিস্বা আবু হোমায়দ (রা) উহা বুঝিতে না পারিয়া বসিয়া যাইতেন ; অতএব উক্ত স্থলে বসিতে হইবে না, ইহাই স্থির সিদ্ধান্ত।

এমাম এবনে হাজার ‘ফতহোল বারি’তে লিখিয়াছেন ;—

و اشار البخاري الى ان هذه اللفظة وهم قاتل عقيبهم بان قال قال ابو اسامة في الاخير حتى تسوي قتلها والصحيح رواية عبيد الله بن سعيد بن قدامة ويوسف ابن موسى عن ابي اسامة بلفظ ثم اسجد حتى تطمئن

এমাম বোখারি প্রকাশ করিয়াছেন যে, হজরত আবু হোয়ায়রা (রা) বর্ণিত যে হাদিছ দ্বিতীয় ছেজদার পরে বসিবার কথা আছে, উহা ছহি নহে, কেননা তিনি উক্ত হাদিছ বর্ণনা পরে লিখিয়াছেন, আবু ওছামা শেষে বলিয়াছেন, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) দ্বিতীয় ছেজদার পরে দাঁড়াইয়া যাইতেন, এই হাদিছটাই ছহি। আরও আবু হোমায়দের যে হাদিছ ছহি বোখারিতে বর্ণিত হইয়াছে, উহাতে প্রথম বা তৃতীয় রাক্বাতে দ্বিতীয় ছেজদার পর বসিবার কথা নাই। এমাম আবু দাউদ ও তাহারি উক্ত আবু হোমায়দের একটি হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন, উহাতে বর্ণিত আছে ;—জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) প্রথম রাক্বাতে দ্বিতীয় ছেজদার পর না বসিয়া দাঁড়াইয়া যাইতেন। তাহা হইলে প্রামোদিত আবু হোমায়দের হাদিছ দলীল হইতে পারে না।

দ্বিতীয়, মালেক বেনে হোয়ায়রেছের হাদিছটীর জইফ্ হওয়া ঐ কেতাবের ২৭ পৃষ্ঠায় প্রমাণিত হইয়াছে। আরও আবু হোমায়দের

হাদিছটির জইফ হওয়া এই কেতাবের ২৬ পৃষ্ঠায় প্রমাণিত
হইয়াছে ; তাহা হইলে উক্ত হাদিছ স্বয়ং কিছুতেই দলীল বলিয়া
গণ্য হইতে পারে না ।

শেষ বৈঠকে বসিবার নিয়ম ।

—০—

ছহি নেছায়ী, ১৭৩ পৃষ্ঠা :—

عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ مِنْ سُنَّةِ الصَّلَاةِ أَنْ يَنْصَبَ الْقَدَمَ

الْيُمْنَى وَاحْتَقِبَ لَهَا بِأَمَامِ الْقِبْلَةِ وَالْجُاسُوسَ عَلَى الْيُسْرَى

নিশ্চয় হজরত এবনে ওমার (রাজি) বলিয়াছেন, নামাজের
ছন্নত এই যে, ডাহিন পা খাড়া রাখা, উহার অঙ্গুলি গুলি কেবলার
দিকে ফিরান এবং পায়ের উপর বসান ।

ছহি বোখারি (মিছরি ছাপা), ৯৬ পৃষ্ঠা :—

وَقَالَ إِمَامُ سُنَّةِ الصَّلَاةِ أَنْ تَنْصِبَ رِجْلَكَ الْيُمْنَى

وَتُذْنِي الْيُسْرَى

হজরত এবনে ওমার বলিয়াছেন, নামাজের ছন্নত এই যে, তুমি
ডাহিন পা খাড়া রাখিবে এবং বাম পা বিছাইবে ।

ছহি তেরমজি, ৩৮ পৃষ্ঠা :—

عَنْ وَائِلِ بْنِ حَجْرٍ قَالَ قَدِمْتُ الْمَدِينَةَ فَلَمَسْتُ

لَا تُظَرَّنَ إِلَى صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا جَلَسْتُ يَنْصِبُ

لِللَّهِ يَدَهُ الْيُسْرَى وَرَضَعَ يَدَهُ الْيُسْرَى

يَعْنِي عَلَى فَوَاحِشِ الْيُسْرَى وَيَنْصِبُ رِجْلَهُ الْيُمْنَى وَقَالَ
أَبُو يُمَيْسِرٍ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ

হজরত ওয়াএল (রা) বলিয়াছেন, আমি মদিনা শরিফে পৌঁছিয়া বলিলাম, নিশ্চয় আমি জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) নামাজের অবস্থা দেখিব,—জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) আন্তাহিয়াতো পড়িতে বসিয়া বাম পা বিছাইয়া দিলেন, বাম হাত বাম জানু উপর রাখিলেন এবং ডাহিন পা খাড়া করিয়া রাখিলেন, এমাম তেরমজি বলেন, এই হাদিছটি ছহি।

মহনদে আহ মদ :—

عَنْ رِقَاعَةَ أُمِّهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَالَ الْأَنْعَرَابِيُّ فَإِذَا
جَلَسْتَ فَاجْلِسْ عَلَى رِجْلِكَ الْيُسْرَى

হজরত রেকায়ী বলেন, নিশ্চয় জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) এক অরণ্যবাসীকে বলিয়াছিলেন, যে সময় তুমি (আন্তাহিয়াতো পড়িতে) বসিবে, তোমার বাম পায়ের উপর বসিও।

এমাম এবনে আবি শায়বা হজরত ওয়াএল (রাঃ) হইতে বর্ণনা করিয়াছেন, নিশ্চয় জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বাম পা বিছাইয়া ও ডাহিন পা খাড়া করিয়া বসিয়াছিলেন।

এমাম তাহাবি উক্ত রাবি হইতে বর্ণনা করিয়াছেন, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বাম পা বিছাইয়া উহার উপর বসিয়াছিলেন।

মেশকাহ, ৭৫ পৃষ্ঠা :—

عَنْ عَائِشَةَ كَانَتْ يَقُولُ فِي كُلِّ رَكْعَتَيْنِ الدُّحِيَّةُ وَكَانَ يَقْرَأُ
رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَيَنْصِبُ رِجْلَهُ الْيُمْنَى رَوَاهُ مُسْلِمٌ

“ছহি মোছলোনে হজরত আএশা (রা) হইতে বর্ণিত আছে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বলিতেন যে, প্রত্যেক দুই রাক্বাত অস্তে আজাহিয়াতে পড়িতে হইবে, আরও তিনি (প্রত্যেক দুই রাক্বাতে) বাম পা বিছাইতেন ও ডাহিন পা খাড়া রাখিতেন ।” ইহাই এমাম আজমের বাবুয়া ।

মোহাম্মদি মৌলবি সাহেবের প্রশ্ন :—

মাছায়েলে-জকুরিয়ার ৭৫ পৃষ্ঠার লিখিত আছে যে, শেষ বৈঠকে বাম পা ডাহিন পায়ের নীচে দিয়া ডাহিন দিকে বাহির করিয়া দিতে হইবে এবং নিজ বাম চুতড়ের (নিতলের) উপর বসিতে হইবে, ইহা আবু দাউদ ও তেরমজিতে আবু হোমায়দ হইতে বর্ণিত আছে ।

হানিফিদের উত্তর :—

প্রথমোক্ত হাদিছ সমূহ প্রমোক্ত হাদিছ সমূহ অপেক্ষা বেশী ছহি : কেন না এমাম আবু জাফর তাহাবি, হজরত আবু হোমায়দের (রা) হাদিছটি জইফ বলিয়াছেন,—উক্ত হাদিছের আনদুল হামিদ বেনে জাফর নামক একজন রাবি জইফ, আর এমাম শাবি ও এন্নে হাজ্জম উক্ত হাদিছকে মোনকাতা বলিয়াছেন, কিন্তু হজরত আএশা (রাঃ) প্রভৃতির হাদিছগুলি নির্দোষ ছহি, তাহা হইলে উপরোক্ত হাদিছগুলির বিরুদ্ধে আবু হোমায়দের হাদিছ দলীল হইতে পারে না ।

দ্বিতীয় এই যে, হজরত আবু হোমায়দের হাদিছে আবু দাউদ ও দারিমির ছনদে বর্ণিত আছে :—

أَخْبَرَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ فَلْيُحْدِثْ بِرِجْلَيْهِ »

(জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) শেষ বাক্যে বাম পা পিছনে হাটাইতেন এবং বাম চুতড় (পাছা) জমির উপর লাগাইয়া বসিতেন ।

আর ছহি বোখারির ছনদে বর্ণিত আছে :—

قَدِمَ رَجُلٌ مِنَ الْيَسْرِيِّ رَتَّبَ الْآخِرَى وَقَعَدَ عَلَى مَقْعَدِهِ

“জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) শেষ বৈঠকে বাম পা ছামনের দিকে টানিয়া রাখিতেন, ডাহিন পা খাড়া রাখিতেন এবং চুতড়ের উপর বসিতেন ।”

আর আবু দাউদের অন্য ছনদে আছে :—

أَضَى يَوْمَئِذٍ الْيَسْرِيُّ إِلَى الْأَرْضِ وَأَخْرَجَ قَدَمَيْهِ مِنْ فَاخِذَةٍ وَاحِدَةٍ

জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) চতুর্থ বাক্যে বাম চুতড় জমিতে লাগাইয়া বসিতেন এবং দুই পা এক দিকে বাহির করিয়া দিতেন ।”

পাঠক, এই তিনটি হাদিছ এক আবু হোসাইন ইহতে বর্ণিত হইয়াছে, কিন্তু কোনটীতে আছে যে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বাম পা পিছনে হাটাইতেন এবং ডাহিন পায়ের কোন কথা নাই । আর এক হাদিছে আছে, বাম পা ছামনের দিকে রাখিতেন এবং ডাহিন পা খাড়া রাখিতেন । আর এক হাদিছে আছে, উভয় পা এক দিক্ হইতে বাহির করিতেন এবং ডাহিন পা খাড়া করিবার কথা নাই । এইরূপ পরস্পর বিপরীত বিপরীত তিনটি কথা কি ছহি হইতে পারে ?

তৃতীয় এই যে, উপরোক্ত হাদিছটি ছহি স্বীকার করিলেও উহা নামাজের বাহিরের বৈঠকের অবস্থা হইবে, নামাজের মধ্যের বৈঠকের

অবস্থা নহে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) প্রথম বৈঠকের ন্যায় শেষ বৈঠকেও হজরত আএশার (রাঃ) হাদিছ অনুযায়ী বাম পা বিছাইয়া উহার উপর বসিতেন এবং ডাহিন পা খাড়া রাখিতেন, কিন্তু নামাজ শেষ করিয়া হজরত আবু হোমায়দের হাদিছের ন্যায় বসিতেন, হজরত আবু হোমায়দ নামাজান্তে ইহা দেখিয়া নামাজের বৈঠক ধারণা করিয়া ভুলক্রমে উহা শেষ বৈঠকের অবস্থা বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন, অতএব ইহা অন্যের পক্ষে দলীল হইতে পারে না ।

চতুর্থ এই যে, উহা নামাজের মধ্যবর্তী বৈঠকের অবস্থা স্বীকার করিলেও, ইহা কোন গুজরের জন্ত করিয়াছিলেন, ইহা সাধারণতঃ শেষ বৈঠকের ব্যবস্থা নহে; অতএব হানিফি মজহাবের ব্যবস্থা অকাটা হই।

গুহস্থান স্পর্শ করিলে অজু ভঙ্গ না হইবার
দলীল :-

—৫—

মেশকাত, ৪১ পৃষ্ঠা :-

عَنْ طَلْحِ بْنِ عَمِيٍّ قَالَ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ مَسِّ الرَّجُلِ

ذَكَرَهُ يَحْيَى مَالِكٌ وَصَحَّاحٌ قَالَ رَجُلٌ هُوَ إِلَّا بَصْعَةً مِنْهُ رَوَاهُ الْإِسْكَانِيُّ

وَلِتَرْمِذِي وَالزَّهَّابِيُّ وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ نَحْوَهُ

“ছহি আবু দাউদ, তেরমজি, নেছায়ী ও এবনে মাজাতে তাল্ক বেনে আলি ইহাতে বর্ণিত হইয়াছে;—কোন ব্যক্তি জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) কে জিজ্ঞাসা করিয়াছিল, কেহ অজু করিবার পর আপন পুরুষাঙ্গ স্পর্শ করিলে, (উহাতে অজু ভঙ্গ হয় কিনা ?) তদুত্তরে তিনি বলিয়াছিলেন, উহা ঐ ব্যক্তির একখণ্ড মাংস মাত্র

(উহাতে অজু ভঙ্গ হইবে না)।^{১০} এমাম এবনে হাববান, তেবরানি ও এবনে হাজ্জম এই হাদিছটিকে ছহি বলিয়াছেন। এমাম তেরমজি বলিয়াছেন, এই হাদিছটী তিন ছনদে বর্ণিত হইয়াছে, কিন্তু এই মোলাজেমের ছনদটী ছহি। এমাম তাহাবি ইহাকে ছহি বলিয়াছেন।

মোয়াত্তায় মোহাম্মদ, ৫২ পৃষ্ঠা :—

عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ عَنْهُ مَسَّ الذَّكَرِ قُلَّ مَا أَبَى
مَسَّهُ أَوْ طَرَفَ الْفَرْجِ

হজরত আলি (রা.) ইহতে পুরুষাঙ্গ স্পর্শ করিবার সম্বন্ধে বর্ণিত আছে,—আগি উহা স্পর্শ করি, কিম্বা নিজের নাসিকা স্পর্শ করি, ইহাতে কোন চিন্তা করি না (অর্থাৎ বেরূপ নাসিকা স্পর্শ করিলে, অজু নষ্ট হয় না, সেইরূপ পুরুষাঙ্গ স্পর্শ করিলে অজু নষ্ট হয় না)।

মোয়াত্তায় মোহাম্মদ ৫২ পৃষ্ঠা :—

إِنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ سَأَلَ عَنِ الْوُضُوءِ مِنْ مَسِّ الذَّكَرِ فَقَالَ إِنَّ
كَانَ لِحَسَا فَأَقْطَعَهُ

নিশ্চয় এক ব্যক্তি হজরত এবনে মছউদ (রা.) কে জিজ্ঞাসা করিয়াছিলেন যে, পুরুষাঙ্গ স্পর্শ করিলে, অজু ভঙ্গ হয় কিনা? তিনি তদুত্তরে বলিয়াছিলেন, যদি উহা নাপাক হয়, তবে উহা কাটিয়া ফেল (অর্থাৎ উহা নাপাক বস্তু নহে, তবে উহা স্পর্শ করিলে, কি জন্য অজু নষ্ট হইবে?)

এইরূপ উক্ত কেতাবের ৫২৫৫৫৮ পৃষ্ঠায় হজরত এবনে আব্বাজ, হোজারফা, আশ্শার, ছাদ, আবুদদারদা, এবরাহিম, ছরীদ ও আনকাসা প্রভৃতি ছাহাবা ও তাবয়ি বিদ্বানগণ হইতে বর্ণিত

হইয়াছে যে, পুরুষাঙ্গ স্পর্শ করিলে, অজু নষ্ট হয় না । এমাম তাহাবি, হজরত আলি, এবনে মছউদ, হুদ, হাছান (রাঃ) ও অনেক ছাহাবা হইতে উহাতে অজু নষ্ট না হইবার হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন ।

পাঠক, উপরোক্ত ছহি হাদিছ ও ছাহাবাদের মত হইতে স্পষ্ট প্রতীয়মান হইল যে, পুরুষ কিম্বা স্ত্রীলোক অজু করিয়া নিজ নিজ মল-মূত্রের স্থান স্পর্শ করিলে, অজু নষ্ট হয় না । ইহাই এমাম আজমের মজহাব ।

মোহাম্মাদিদের ১ম প্রশ্ন ;—

মাছায়েলে জরুরিয়ার ৩৮ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে ;—আবু দাউদে আছে যে, কেহ প্রস্রাবের স্থান স্পর্শ করিলে অজু ভঙ্গ হইয়া যায় । আর মোস্তাকাল আখবার ও নয়লোল আওতার গ্রন্থদ্বয়ে আছে যে, যদি পুরুষ কিম্বা স্ত্রীলোক নিজ নিজ মল-মূত্রের স্থান স্পর্শ করে এবং মধ্যে কোন বস্ত্র না থাকে, তবে অজু নষ্ট হইবে ; কিন্তু উক্ত স্থানদ্বয়ের কাপড়ের উপর হাত লাগিলে অজু নষ্ট হইবে না ।

হানিফিদের উত্তর ;—

আবু দাউদের হাদিছটী, বোছরা নাম্নী একটা স্ত্রীলোক হইতে বর্ণিত হইয়াছে, আর মোস্তাকাল-আখবারের হাদিছটী হজরত আবু হোরায়রা (রাঃ) হইতে বর্ণিত আছে ।

এমাম আলি মদিনি ও আমর বেনে আলি বলিয়াছেন, বোছরা অজু ভঙ্গ হইবার হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন, আর তালুক বেনে আলি অজু ভঙ্গ না হইবার হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন, কিন্তু তালুকের হাদিছ বোছরার হাদিছ অপেক্ষা বেশী ছহি ।

আল্লামা-বাহরুল উলুম বলিয়াছেন, অজু ভঙ্গ হইবার হাদিছে

আছে যে, গুরওয়ার্হ, নামক রাবি বোছরার নিকট ঐ হাদিছ শুনিয়া-
ছিলেন, কিন্তু গোয়াস্তা, নেছায়ী ইত্যাদির ছন্দে প্রমাণিত হয় যে,
গুরওয়ার্হ, বোছরার নিকট ঐ হাদিছ শুনে নাই, বরং এক জন
পেয়াদাও মারওয়ানের নিকট শুনিয়াছিলেন। পেয়াদা এক জন
অপরিচিত লোক ; এবং মারওয়ান একজন ফাছেক লোক ; কেননা
মারওয়ান শঠতা করিয়া হজরত ওছমান (রা) কে বধ করাইয়াছিল,
মদিনা শরিফ ধ্বংস করিবার জন্য এজিদের সহকারী হইয়া তথায়
গিয়াছিল এবং মদিনাবাসিদিগের সহিত যৎপরোনাস্তি অসদ্যবহার
করিয়াছিল। উক্ত অপরিচিত পেয়াদা বা ধূর্ত প্রবঞ্চক ও পাপাচারী
মারওয়ান বর্ণিত বোছরার হাদিছ কিছুতেই ছহি হইতে পারে না।

ফৎহোল কাদিরের ২২ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে যে, হজরত আবু
হোরায়রার (রাজিঃ) হাদিছ জইফ্ ; কেননা উহার এজিদ নামক
এক জন রাবি জইফ্ (অযোগ্য), কাজেই উক্ত হাদিছ ছহি নহে।

ইহাতে প্রমাণিত হইল যে, গুহ স্থান স্পর্শ করিলে, অজু ভঙ্গ
হয়না বা উহাতে অজু ভঙ্গ হইবার সম্বন্ধে কোন হাদিছ ছহি নাই।

মোহাম্মদিদের দ্বিতীয় প্রশ্ন ;—

—o—

শেখ মোহিউছ ছুস্মাহ্ বলিয়াছেন, তাল্কের হাদিছ হজরত
আবু হোরায়রার (ছাঃ) হাদিছ দ্বারা মনছুখ হইয়াছে ; কেননা
তাল্কের মদিনা শরিফে পৌছিবার পরে হজরত আবু হোরায়রা
(রাজিঃ) মুসলমান হইয়াছিলেন।

—o—

হানিফিদের উত্তর ;—

আল্লামা তুরপুস্তি বলিয়াছেন, মোহিউছ ছুস্মাহ্ এস্থলে আন্সু-
মানিক (কেয়াছি) মতের অনুসরণ করিয়াছেন, ইহা তাঁহার

যুক্তিযুক্ত অনুমান নহে ; কেননা হজরত তালকের (রাঃ) মদিনা শরীফে পৌঁছার পরে হজরত আবু হোরাযরা (রাঃ) মুসলমান হইলেও, ইহা বিশেষ সম্ভব যে, হজরত তালক তাঁহার মুসলমান হইবার পরে জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) হইতে এই হাদিছ শুনিয়াছেন, এক্ষেত্রে তালকের হাদিছের মনছুখ হইবার দাবি বাতীল হইল । আল্লামা বাহকুল উলুম ও এমাম এবনে হাজার ও মোহিউছ-ছুন্নাতের দাবিকে অমূলক স্থির করিয়াছেন ।

এমাম এহিয়া মযীন বলেন, পুরুষাঙ্গ স্পর্শ করিলে অজু নষ্ট হয় না, যদি হজরত তালকের হাদিছ মনছুখ হইত, তবে তিনি এইরূপ ব্যবস্থা প্রকাশ করিতেন না ।

আরও হজরত আবু হোরাযরার (রাঃ) হাদিছ ছহি নহে, উহা দ্বারা ছহি হাদিছের মনছুখ হইবার দাবি করা অসম্ভব কাজ ।

আরও বোছরার হাদিছে আছে, পুরুষাঙ্গ স্পর্শ করিলে, অজু নষ্ট হইবে, মধো পর্দা থাকুক বা নাই থাকুক ।

আরও হজরত আবু হোরাযরার (রাঃ) হাদিছে আছে, মধো কাপড় থাকিলে অজু ভঙ্গ হইবে না । এক্ষণে উভয় হাদিছের কোনটী গ্রহণ করা যাইবে ?

উটের মাংস ভক্ষণ করিলে, অজু ভঙ্গ
না হইবার দলীল :—

عَنْ جَابِرٍ كَانَ أَخْبَرَ الْأَمْرَيْنِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَرَكَ الْوَضُوءَ
عَنِ الْمَذَارِ

“হজরত জাবের (রাঃ) বলিয়াছেন, জনাব হজরত নবি করিম

(চাঃ) প্রথমাদম্ভার অগ্নি পরিপক্ণ দ্রব্য ভক্ষণ করিয়া অজু করিতেন, কিন্তু শেষ অবস্থায় উহা ভক্ষণ করিয়া অজু করিতেন না।

এই হাদিছে স্পষ্ট প্রমাণিত হইতেছে যে, উটের মাংস খাইলে অজু ভঙ্গ হইবে না।

মোহাম্মাদিদের প্রশ্ন ;—

— ০ —

গাছায়েলে-জরুরিয়ার ৩৯ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে যে, ছহি মোছলেমের হাদিছে প্রমাণিত হয় যে, উটের মাংস খাইলে অজু ভঙ্গ হয়।

হানিফিদের উত্তর ;—

ছহি মোছলেমের টীকা, ১৫৮ পৃষ্ঠা :—

فذهب الاكثرون الى انه لا ينقص الوضوء مما ذهب اليه
الخلفاء الاربعة الراشدون ابو بكر وعمر وعثمان وعلي وابن
مسعود و ابي بن كعب و ابن عباس و ابو الدرداء و ابو طلحة و عاصم
بن ربيعة و ابو امامة و جماهير التابعين و مالك و ابو حنيفة
والشافعي و اصحابهم وقد اجاب الجمهور عن هذا الحديث بحديث
حابر كان آخره ان من رسول الله صلعم ترك الوضوء مما مست
اليد

“অধিকাংশ আলেম বলিয়াছেন, উটের মাংস খাইলে অজু নষ্ট হইবে না। হজরত আবুবকর, ওমার, ওছমান, আলি, এবনে মছউদ, ওবাই-বেনে কা'ব, এবনে আব্বাছ, আবুদ দারদা, আবু তাল্হা, আ'মের বেনে রাবিয়া, আবু এমামা (রাঃ) ও প্রায় সমস্ত তাবিয়ি বিদ্বান, মহাত্মা এমাম আবু হানিফা, মালেক শাফিয়ির মত এই যে, উটের মাংস খাইলে অজু নষ্ট হয় না। তাঁহারা বলেন,

হজরত জাবের (রাঃ) বলিয়াছেন যে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) শেষাবস্থায় অগ্নি-পরীক্ষক দ্রব্য খাইয়া অজু করিতেন না ; এই হাদিছ দ্বারা ছহি মোছলেমের উটের মাংসে অজু ভঙ্গ হইবার হাদিছ মনচুখ হইরাছে ।”

পাঠক, যদি উক্ত হাদিছ মনচুখ না হইত, তবে অধিকাংশ প্রধান প্রধান ছাহাবা উহা খাইয়া অজু চাগ করিতেন না ।

মেরকাত্তে লিখিত আছে, অনেক আলেম বলেন, উক্ত হাদিছের অজুর গর্শ্ব দুই হাত ও মুখ ধৌত করা ; কেন না উটের মাংসে দুর্গন্ধ ও চর্বি আছে, সেই হেতু জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) উক্ত দুর্গন্ধ ও চর্বি পরিষ্কার করিবার জন্য হাত ও মুখ ধুইতে বলিয়া-
ছিলেন, অজু কখন উপরোক্ত গর্শ্ব ও ব্যবহৃত হইয়া থাকে ।

ছানা পড়িবার দলীল ;—

ছহি মোছলেম, ১৭২ পৃষ্ঠা :—

أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَانَ يَهْجُو رَبَّهُ وَيُؤَلِّقُ الْكَلِمَاتِ سُبْحَانَكَ
اللَّهُمَّ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَكَبَّارُكَ أَشْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ
غَيْرُكَ

হজরত ওমার (রাঃ) উচ্চ রবে এই শব্দগুলি পড়িতেন :—
“হোবুহানাকা আল্লাহোয়া অবোহামদেকা অতাবারাকাছমোকা
অতায়াল্লা জাদোকো অলাএলাহা গায়রোকো ।”

হজরত ওমার (রাঃ) নামাজ আরম্ভ করিয়া সাধারণ লোককে
শিক্ষা দিবার জন্য উক্ত শব্দগুলি উচ্চ রবে পড়িতেন, কিন্তু শেষ

ইসলামে মনে মনে পড়ার ব্যবস্থা প্রচলিত হইয়াছে। উক্ত শব্দ-
গুলিকে সাধারণতঃ 'ছানা' বলা হয়।

কতহোল কাদিরে বর্ণিত আছে, এমাম বয়হকি হজরত আনাচ,
আ'এশা, আবু ছয়ীদ ও জাবের হইতে বর্ণনা করিয়াছেন যে, জনাব
হজরত নবি করিম (ছাঃ) নামাজে ছানা পড়িতেন, এই হাদিছগুলি
ছহি।

এমাম দারকুতনি হজরত ওম্মানের (রা) ছানা পড়িবার হাদিছ
বর্ণনা করিয়াছেন।

ছয়ীদ বেনে মনছুর হজরত আবু বকরের (রা) ছানা পড়িবার
কথা বর্ণনা করিয়াছেন।

এমাম বয়হকি, হজরত এবনে মছউদের (রাঃ) ছানা পড়িবার
কথা বর্ণন করিয়াছেন।

ছহি তেরমজি, ৩৩ পৃষ্ঠা :—

و اما اكثر اهل العلم فقالوا انما يروى عن النبي صلى الله عليه وآله
يقول سبحانك اللهم و بحمديك و تبارك اسمك و تعالى جديك و لا اله
شريك و هكذا روى عن عمر و عبد الله و العمل على هذا عند اكثر
اهل العلم من التابعين و غيرهم

“অধিকাংশ বিদ্বান্ বলেন, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ)
হইতে ছানার হাদিছ বর্ণিত হইয়াছে, এইরূপ হজরত ওম্মার ও এবনে
মছউদ (রা) হইতে বর্ণিত হইয়াছে। অধিকাংশ তাবিরি ও তাবা-
তাবিরি এমামগণ নামাজে ছানাই পড়িতেন।

বাহকল উলুম বলিয়াছেন, ছানার হাদিছ নিশ্চয় ছহি এবং এমাম
ছুফিয়ান, আহমদ ও ইছহাক ছানা পড়িতেন।

দুই ওয়াক্তের নামাজ এক ওয়াক্তে পড়া জায়েজ নহে ।

—০—

কোরান ;—

إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا

নিশ্চয় ইমানদারদের উপর নামাজ ফরজ হইয়াছে এবং উহার
জন্ম এক একটা সময় নির্দিষ্ট হইয়াছে ।

তফ্‌ছির মো জহারি ;—

قوله كِتَابًا مَوْقُوتًا يَقْضَى الْوَقْتُ لِكُلِّ صَلَاةٍ وَقْتُهَا مُلْحَقَةٌ

উপরোক্ত আয়েতে প্রমাণিত হইতেছে যে, প্রত্যেক নামাজের
জন্ম এক একটা পৃথক্ সময় নিরূপিত হইয়াছে ।

কোরান, ছুরা বাকার ;—

حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى

তোমরা সকল নামাজকে বিশেষতঃ মধ্যম নামাজকে (আছরকে)
রক্ষা কর ।

তফ্‌ছির বয়জবি ;—

حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ بِالْإِدَاءِ لِقَوْلِهَا وَلِمُدَامَةِ عَلَيْهَا

আয়েতের অর্থ, তোমরা সকল নামাজকে সর্বদা উহার আপন
অপন অক্কে পাঠ কর ।

কোরান, ছুরা মরিয়ম ;—

فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ

فَسُفِكَتْ يَلْقَوْنَ عَذَابًا

অনন্তর তাহাদের পরে একদল লোক তাহাদের স্থানে আসিল

যাহারা নামাজ নফ্য করিল ও অসৎ ইচ্ছার অনুসরণ করিল, অবশ্য তাহারা 'গাই' নামক শাস্তির স্থান পাইবে।

আরিনি, ২য় খণ্ড, ৫২১ পৃষ্ঠা :-

قوله تعالى (فخلّف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة) قال ابن مسعود رضي الله عنه عن موقيد - و صلوا لها لغير وقتها
হজরত এবনে মছউদ (রা) উক্ত আয়েতের অর্থে প্রকাশ্য করিয়াছেন, যাহারা নামাজের অন্তে নফ্য করিয়া অন্য অন্তে নামাজ পড়িবে, তাহারাই উক্ত শাস্তি পাইবে।

কোরান, ছুরা মাউন :-

قَوْلٌ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ

অয়েল নামক জাহান্নামের কূপ উক্ত নামাজী সকলের জন্য—
যাহারা আপন আপন নামাজ ভুলিয়া থাকে।

তফহির জালালাইন,

عَافُونَ يُوْخِرُونَ عَنْ صَلَاتِهِمْ

আয়েতের অর্থ এই যে, যাহারা নামাজ পড়িতে অমনোযোগী এবং নামাজের অন্তে নামাজ না পড়িয়া কাজা করে, তাহাদের জন্য অয়েল নামক জাহান্নামের কূপ প্রস্তুত রহিয়াছে।

হুহি মোহলেম, ২৩৯ পৃষ্ঠা :-

قال رسول الله صلعم ليس في النوم تفريط إنما التفريط على من لم يصل الصلاة حتى يجمع ركن الصلاة الأخرى
জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বলিয়াছেন, নিদ্রাবস্থায় (নামাজের সময় নফ্য হইলে) কোন পাপ (ক্রটি) হইবে না, অবশ্য (জাগ্রত ভাবে) এক অন্তের নামাজকে অন্য অন্তে পড়িলে পাপ হইবে।

মোয়ান্তায় মোহাম্মদ, ১২৯/১৩০ পৃষ্ঠা :-

بلغنا عن عمرو بن الخطاب انه كتب الى حكامه في الافاق و نهاهم
ان يجمعوا بين الصلوتين في وقت واحد و اخبرهم بان الجمع بين
الصلوتين كبدرة من الكبائر - قال الامام محمد اخبرنا بذلك
الثقات

এমাম মোহাম্মদ বলেন, আমাকে বিশ্বাস-ভাজন আলিমগণ
বলিয়াছেন যে, হজরত ওমার (রাঃ) প্রত্যেক অঞ্চলের কর্মচারি-
দের নিকট পত্র পাঠাইয়া তাঁহাদিগকে দুই অঙ্ক নামাজ এক অঙ্কে
পড়িতে নিষেধ করিয়াছিলেন। আরও তাঁহাদিগকে সংবাদ দিয়া-
ছিলেন যে, দুই অঙ্ক নামাজ এক অঙ্কে পড়া ঘোনাহ্ করিরা
(মহাপাপ)। গেশকাতের ২৩০ পৃষ্ঠার ছহি বোখারি, মোছলেম,
আবু দাউদ ও নেছায়ী হইতে বর্ণিত আছে :—

عن عبد الله بن مسعود قال ما رأيت رسول الله صلى
صلاة الا لميقا تهما الا الصلاتين

হজরত এবনে মছউদ (রাঃ) বলিয়াছেন, আমি জনাব হজরত
নবি করিম (ছাঃ) কে অঙ্কের অগ্র বা পশ্চাতে কোন নামাজ
পড়িতে দেখি নাই, কেবল (হজ্জের সময় মোজদালেফা নামক
স্থানে) দুই অঙ্ক নামাজ অগ্র-পশ্চাৎ পড়িতে দেখিয়াছি।

ছহি বোখারি, (মিছরি ছাপা) ১৮৭ পৃষ্ঠা :—

قال ان هاتين الصلاتين حولتا عن وقتها في هذا المكان -

জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বলিয়াছেন, এই স্থানে উক্ত
দুই নামাজের অঙ্ক পরিবর্তন করা হইয়াছে।

উপরোক্ত আয়েত ও হাদিছ সমূহ হইতে স্পষ্ট প্রমাণিত হইল
যে, প্রত্যেক নামাজকে উহার আপন আপন অঙ্কে পড়া ওয়াজেব
এবং এক অঙ্ক নামাজ অন্য অঙ্কে পড়া জায়েজ নহে।

মোহাম্মদী মৌলবী সাহেবের প্রশ্ন ।

—০—

মৌলবী আব্বাহ আলী সাহেব মাছারেল-জরুরিয়ার ১১৩/১১৪ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন, ছহি বোখারি, মোচলেম ও আবু দাউদ ইত্যাদি হাদিছ গ্রন্থে জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) হইতে বর্ণিত হইয়াছে যে, তিনি কি দেশে, কি বিদেশে জোহর, আছর এক অঙ্কে এবং মগরেব ও এশা এক অঙ্কে পড়িতেন । অতএব জোহর ও আছর জোহরের অঙ্কে, কিম্বা আছরের অঙ্কে পড়া জায়েজ হইবে, এইরূপ মগরেব ও এশা মগরেবের অঙ্কে কিম্বা এশার অঙ্কে পড়া জায়েজ হইবে ।

হানিফিদের উত্তর ;—

মোহাম্মদ মোহাম্মদ, ১২৪ পৃঃ ;—

والجمع بين الصلاتين ان تؤخر الاولى منهما فتصلى في آخر وقتها وتعجل الثانية فتصلى في اول وقتها

এমাম মোহাম্মদ বলেন, যে সমস্ত হাদিছে দুই অঙ্ক নামাজ এক সঙ্গে পড়িবার কথা বর্ণিত হইয়াছে, উহার মর্ম্ম এই যে, জোহরের শেষ অঙ্কে জোহর এবং আছরের প্রথম অঙ্কে আছর পড়িতেন ; মগরেবের শেষ অঙ্কে মগরেব ও এশার প্রথম অঙ্কে এশা পড়িতেন । অতএব প্রত্যেক নামাজ আপন আপন অঙ্কে পড়া হইত, ইহাকে “জমা ছুরি” বলে ।

মিছরি ছাপা ছহি বোখারি, প্রথম খণ্ড, ১২৪ পৃষ্ঠা :—

عن عبد الله بن عمر رضي قال رأيت رسول الله صلعم اذا أعجله السير في السفر يؤخر صلوته المغرب حتى يجمع بينهما وبين العشاء قال سالم وكان عبد الله يفعلها اذا أعجله السير ويقدم المغرب

فَيُصَلِّيهِمَا ثَلَاثًا ثُمَّ يَسْلِمُ ثُمَّ قَلْبًا يَأْتِي حَتَّى يَقْدِمَ الْعِشَاءَ فَيُصَلِّيهِمَا
رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ يَسْلِمُ

হজরত আবদুল্লা বেনে ওমার (রাঃ) বলেন, আমি জনাব হজ-
রত নবি করিম (ছাঃ) কে দেখিয়াছি, যে সময় তিনি প্রবাসে দ্রুত
গমন করিতেন, মগরেবের শেষ অঙ্কে মগরেব পড়িতেন, তৎপরে
এশা পড়িতেন। ছালেম বলেন, হজরত এবনে ওমার (রাঃ) যে
সময় (প্রবাসে) দ্রুত গমন করিতেন, মগরেবের শেষ অঙ্কে তিন
রাক্যাত মগরেব পড়িতেন এবং ছালাম ফিরিয়া একটু বিনাম্ব করি-
তেন, তৎপরে দুই রাক্যাত এশা পড়িয়া ছালাম ফিরিতেন। ছহি
আবু দাউদ, ১৭২ পৃষ্ঠা :—

عن نافع و عبد الله بن واقدان مودن ابن عمر قال الصلاة
سرحتى اذا كان قبل غروب الشفق نزل فصى المغرب ثم انتظر
حتى غاب الشفق فصى العشاء ثم قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا
عجل به امر صنع مثل الذي صنعت

নাফে ও আবদুল্লা বেনে অকেদ হইতে বর্ণিত হইয়াছে, নিশ্চয়
হজরত এবনে ওমারের মোযাজ্জেন বলিলেন, নামাজের অঙ্ক হই-
য়াছে। হজরত এবনে ওমার (রাঃ) বলিলেন, আরও অগ্রসর
হও। তৎপরে তিনি আকাশের পশ্চিমাংশের রক্তবর্ণ ভাব থাকিতে
নামিয়া মগরেব পড়িলেন। তৎপর আকাশের রক্তবর্ণ ভাব দূরীভূত
হওয়া পর্য্যন্ত অপেক্ষা করিয়া এশার নামাজ পড়িলেন। আরও
তিনি বলিলেন, নিশ্চয় জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) কোন
কার্যের জন্য দ্রুত ভাবে গমন করিতে গেলে, আমি যেরূপ করিয়াছি,
তিনিও সেইরূপ করিতেন।

এমাম আবু দাউদ বলেন, এবনে জাবের ও আবদুল আলা,
নাফে হইতে এই মর্মে দুইটি হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন। ছহি
নেছারী ৯৯ পৃষ্ঠা :—

فلما ابطأ قلت الصلوة يرحمك الله فالتفت الى ومضى
حتى اذا كان في آخر الشفق نزل صلى المغرب ثم اتم العشاء
وقد قواري الشفق صلى بهذا ثم انزل اليذا فقال ان رسول الله صلعم
كان اذا عجل به لسير صمغ هكذا

নাফে বলেন, যে সময় হজরত এবনে ওমার (রাঃ) দেখে
করিলেন, আমি বলিলাম, খোদাতাআলা আপনার প্রতি দয়া করুন,
নামাজের অঙ্ক হইয়াছে। ইহাতে তিনি আমার দিকে দৃষ্টিপাত
করিয়া অগ্রগর হইতে লাগিলেন, তৎপরে আকাশের পশ্চিমাংশের
রক্তবর্ণ ভাব থাকিতে নাগিয়া মগরের পড়িলেন, তৎপরে আকাশের
রক্ত বর্ণ ভাব দূরীভূত হইলে আমাদের সঙ্গে এশার নামাজ পড়ি-
লেন এবং আমাদের দিকে ফিরিয়া বলিলেন, নিশ্চয় জনাব হজরত
নবি করিম (বিদেশে) ত্রস্ত ভাবে গমন করিতে এইরূপ করিয়া-
ছিলেন। এমাম নেছায়ী, এবনে ওমারের ছন্দে এইরূপ আরও
কয়েকটি হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন।

মোহাম্মাদ-মাজতাহেদিন, ৯৭ পৃষ্ঠা :—

حتى اذا كان الشفق ان يغيب نزل صلى المغرب و غاب الشفق
فصل العشاء و قال هكذا كذا تفعل مع رسول الله صلعم اذا جد بهذا
الميل

আত্ফাফ, নাফে হইতে বর্ণনা করিয়াছেন, হজরত এবনে ওমার
(রাঃ) আকাশের রক্তবর্ণ ভাব থাকিতে নাগিয়া মগরের পড়িয়া
ছিলেন এবং রক্তবর্ণ ভাব দূরীভূত হইলে এশা পড়িয়াছিলেন।
আরও বলিলেন যে, আমরা জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ)
সহিত দ্রুতবেগে গমন করিতে এইরূপ করিতাম। এমাম তাহাবি,
এবনে জাবের ও ওছাগার ছন্দে এইরূপ আরও দুইটি হাদিছ বর্ণনা
করিয়াছেন।

মোহাম্মাদ-মোহাম্মাদ, ১২৯ পৃষ্ঠা :—

قَالَ الْإِمَامُ مُحَمَّدٌ بَاغُذَا عَنْ ابْنِ عَمْرِو أَنَّهُ صَلَّى الْمَغْرِبَ الْخَامِسَ إِلَى
قَبِيلِ غَرْبِ الشَّفَقِ

এমাম মোহাম্মদ বলে, আমি হজরত এবনে ওমার (রাঃ)
হইতে এই সংবাদ পাইয়াছি যে, তিনি শেষ অঙ্কে আকাশের রক্তবর্ণ
ভাব থাকিতে মগরেব পড়িতেন।

ইহি আবুদাউদ, ১৭৫ পৃষ্ঠা :—

أَنَّ عَلِيًّا كَانَ إِذَا سَافَرَ سَارَ بَعْدَ مَا تَغْرِبَ الشَّمْسُ حَتَّى تَكْدَانِ
تُظْلَمُ ثُمَّ يَنْزِلُ قِبْلَى الْمَغْرِبِ ثُمَّ يَدْعُو بِعَشَائِهِ قَبْلَ مَشْيِهِ ثُمَّ يَرْتَعِلُ
وَيَقُولُ هَكَذَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْنَعُ

হজরত আলি (রাঃ) যে সময় বিদেশ বাত্ৰা করিতেন, সূর্য
অস্তমিত হওয়ার পরে অন্ধকার হইবার পূর্ব পর্যন্ত গমন করিতেন,
তৎপরে নামিরা মগরেব পড়িতেন, তৎপরে রাত্রির খাদ্য লইয়া
আহার করিতেন এবং অবশেষে এশার নামাজ পড়িয়া পুনরায়
যাত্রা করিতেন, আর বলিতেন জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ)
এইরূপ করিতেন।

মাদানিয়োল-আজার, ৯৭ পৃষ্ঠা :—

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي السَّفَرِ يُؤَخِّرُ الظُّهْرَ
وَيَقْدِمُ الْعَصْرَ وَيُؤَخِّرُ الْمَغْرِبَ وَيَقْدِمُ الْعِشَاءَ

হজরত আএশা (রাঃ) বলিয়াছেন, জনাব হজরত নবি করিম
(ছাঃ) জোহর শেষ অঙ্কে ও আছর প্রথম অঙ্কে পড়িতেন।
এইরূপ মগরেব শেষ অঙ্কে এবং এশা প্রথম অঙ্কে পড়িতেন।

এমাম আহমদ ও এবনে আবু শায়বা এই হাদিছটি নিজ
নিজ গ্রন্থে বর্ণনা করিয়াছেন।

উক্ত গ্রন্থ, ৯৯ পৃষ্ঠা :—

عَنْ أَبِي مَثْعَمٍ قَالَ رَفَعْتُ إِيَّاهُ وَسَعْدُ بْنُ مَالِكٍ وَنَحْنُ فِي أَهْلِ
الْحَجِّ وَكُنَّا نَجْمَعُ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ نَقْدِمُ مِنْ هَذِهِ وَتُؤَخَّرُ مِنْ هَذِهِ

وَأَجْمَعُ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ نَقْدَمُ مِنْ هَذِهِ وَتُؤَخَّرُ مِنْ هَذِهِ حَتَّى
قَدْ نَامَتْ

হজরত আবু ওছমান (রা) বলেন, আমি ও হজরত ছাদ বেনে মালেক হজ্জ্ করিতে গিয়াছিলাম, ইহাতে আমরা জোহর ও আছর এক সঙ্গে এবং মগরেব, এশা এক সঙ্গে পড়িতাম, শেষ অঙ্কে জোহর ও মগরেব, আর প্রথম অঙ্কে আছর ও এশা পড়িতাম। এই অবস্থায় আমরা মক্কাশরিফে পৌঁছিয়াছিলাম।

উক্ত পৃষ্ঠা :—

يَقُولُ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ عَنْهُ فَقَالَ يُؤَخَّرُ الظُّهْرُ
يُعَجَّلُ الْعَصْرُ وَيُؤَخَّرُ الْمَغْرِبُ وَيُعَجَّلُ الْعِشَاءُ

আবদুর রহমান বলেন, আমি হজ্জের সময় হজরত এব্নে মছউদের (রাঃ) সঙ্গে ছিলাম; তিনি জোহর, মগরেব শেষ অঙ্কে এবং আছর, এশা প্রথম অঙ্কে পড়িতেন।

পাঠক, উপরোক্ত হাদিছ সমূহ হইতে স্পষ্ট প্রমাণিত হইল যে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ), ছাহাবা হজরত এব্নে ওমার, এব্নে মছউদ, আলি ও ছাদ (রাঃ) প্রভৃতি মহাভাগন প্রবাসে দুই অঙ্ক নামাজ এক সঙ্গে পড়িতেন, কিন্তু প্রথম নামাজ শেষ অঙ্কে এবং দ্বিতীয় নামাজ প্রথম অঙ্কে পড়িতেন, ফলতঃ প্রত্যেক নামাজ আপন আপন অঙ্কে পড়া হইত।

মোহান্নাদিদিগের প্রথম আপত্তি ;—

—o—

ছহি মোছলেম, আবু দাউদ ও তেরমজি ইত্যাদিতে বর্ণিত আছে যে, হজরত এব্নে ওমার (রাঃ) আকাশের রক্তবর্ণ ভাব (ছুরখি) দূরীভূত হওয়ার পর মগরেব ও এশা পড়িতেন।

হানিফিদের উত্তর;—

আরকান আরবায়ী, ২৭৬ পৃষ্ঠা :—

وإذا ثبت عن ابن عمر ما ذكرناهما وقع في بعض روايات السنن
والصحيح فاسرع به السير حتى كان بعد غروب الشفق فصلى المغرب
والعشاء وجمع بينهما وقال اني رأيت رسول الله صلى الله عليه
السلام يجمع بين المغرب والعشاء بعد ان يغيب الشفق ليس صالحا
للعمل بظاهره بل المراد بغروب الشفق قرب غروبه لان القصة واحدة
وما ذكرنا من قبل مفسر لا يقبل التاويل فياويل بقرب غروب الشفق
او يقال هذا من وهم بعض الرواة

আল্লামা বাহরুল-উলুম বলেন, তখন হজরত এবনে ওমার (রাঃ)
হইতে আকাশের রক্তবর্ণ ভাব থাকিতে মগরেব পড়া প্রমাণিত
হইল, তখন আকাশের রক্তবর্ণ ভাব দূরীভূত হওয়ার পরে মগরেব
পড়ার হাদিছ হয় বাতীল বা ভ্রান্তি-মূলক ব্যাখ্যা হইবে, না হয়
উহার মর্ম্ম এইরূপ হইবে যে, আকাশের ছুরখি (লালবর্ণ)—
অদৃশ্য হওয়ার পূর্বে মগরেব পড়িয়াছিলেন এবং ছুরখি দূর হওয়ার
পর এশা পড়িয়াছিলেন, কেননা হজরত এবনে ওমার (রাঃ) নিজের
স্ত্রী ছফিয়ার মরণাপন্ন অবস্থার সংবাদ পাইয়া একবার মাত্র বিদেশ
হইতে দ্রুত গতিতে মদিনা শরিফ পৌঁছিবার জন্য এইরূপ নামাজ
পড়িয়াছিলেন, অতএব একই ঘটনার দুইরূপ বিভিন্ন কাজ ঘটিতে
পারে না।

আয়নি, দ্বিতীয় খণ্ড, ৫৩৭।৫৩৮ পৃষ্ঠা :—

قلنا الجواب عن الاول ان الشفق نوعان احمر و ابيض كما
اختلف العلماء من الصحابة وغيرهم فيه و يعدل اليه جمع بينهما
بعد غياب الامر فيكون المغرب في وقتها على قول من يقول الشفق
هو الابيض

হাদিছ শরিফে মগরেবের অন্ত 'শাফাক' পর্যন্ত থাকিবে বলিয়া

বর্ণিত হইয়াছে, ছাগবা ও তাবিয়াদের মাধ্যমে কেহ কেহ বলেন, সন্ধ্যাকালে আকাশের পশ্চিমাংশে যে লোহিতবর্ণ (চুরখি) দেখা যায়, উহাকে “শাকাক” বলে; যতক্ষণ লালবর্ণ অদৃশ্য না হয়, ততক্ষণ মগরেবের অস্ত থাকিবে। আর কেহ কেহ বলেন, লোহিত বর্ণ অদৃশ্য হওয়ার পর যে শ্বেতবর্ণ (ছোফেদি) দেখা যায়, উহাকে শাকাক বলে, যতক্ষণ এই শ্বেত বর্ণ অদৃশ্য না হয়, ততক্ষণ মগরেবের অস্ত থাকে। (হজরত আবু বকর, আশা, আবু হোরায়েরা, মার্বাজ, ওব ই, এবনে জোবাএর, ওসার বেনে আবদুল আজিজ (রাঃ), আবদুল্লা বেনে মোবারক, আওজায়ী, জোফার, আবু ছওর ও মোবাররাদ প্রভৃতি মহাজাগণ নিম্নোক্ত মত ধারণ করিতেন)। যে হাদিছে লোহিতবর্ণ অদৃশ্য হওয়ার পর এবং শ্বেতবর্ণ প্রকাশিত হওয়ার পর মগরেব পড়িবার কথা আছে, উহা ছহি স্বীকার করিলেও কতক আলেমের মতে মগরেব আপন অস্ত্রে পড়া সমাপ্ত হয়, এশার অস্ত্রে পড়া সমাপ্ত হয় না। এই মতটীও অগ্রাহ্য নহে।

মোহাম্মাদিদের দ্বিতীয় আপত্তি;—

—৬—

ছহি বোখারি ও মোছলেমে বর্ণিত হইয়াছে, হজরত আনাছ (রাঃ) বলিয়াছেন, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) জোহরের নামাজ আছরের অস্ত পর্যন্ত দেরী করিয়া জোহর ও আছর পড়িয়া ছিলেন।

ছহি মোছলেমে আছে, হজরত আনাছ বলেন, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) আছরের প্রথম অস্ত হইলে, জোহর ও আছর পড়িতেন।

হানিফিনের উত্তর :—

নিছরি ছাণা ছহি বোখারি, ৬৬ পৃষ্ঠা :

تأخير الظهر إلى العصر —

এমাম বোখারি বলেন, জোহরের নামাজ আছরের অন্ত পৰ্য্যন্ত দেবী করিয়া পড়া যায়।

এবনে হাজার ও কোন্তোলানি উহার টীকায় লিখিয়াছেন,

يحدث أنه إذا فرغ من صلاة الظهر دخل وقت ثانيها لا أنه يجمع بينهما

في وقت واحد

জোহরের অন্ত এমন সময়ে পড়া জায়েজ হইবে যে, উহা শেষ করিলেই যেন আছরের অন্ত হয়, অথচ যেন দুই নামাজ এক অন্তে না পড়া হয়।

ছহি মোছলেমের টীকা, ২২২ পৃষ্ঠা :

في حديث جبرئيل عليه السلام صلى في الظهر في اليوم الثاني حين صار كل شيء مثله وصلى في العصر في اليوم الأول حين صار ظل كل شيء مثله فظاهره اشتراكهما في قدر أربع ركعات واحتج الشافعي والافقرون بظاهر الحديث الذي تضمن فيه وإجابوا عن حديث جبرئيل عليه السلام بأن معناه فرغ من الظهر حين صار ظل كل شيء مثله وشرع في العصر في اليوم الأول حين صار ظل كل شيء مثله فلا اشتراك بينهما وهذا التأويل متعين المجمع بين الأحاديث

“হজরত জিবরাইলের হাদিছে বর্ণিত হইয়াছে যে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বলিয়াছেন, হজরত জিবরাইল (আঃ) প্রথম দিবসে যে সময় প্রত্যেক বস্তুর সমান ছায়া হইয়াছিল, সেই সময় আমার সহিত আছরের নামাজ পড়িয়াছিলেন। আর তিনি দ্বিতীয় দিবসে প্রত্যেক বস্তুর সমান ছায়া হইলে, আমার সহিত জোহর পড়িয়াছিলেন। ইহাতে প্রমাণিত হয় যে, জোহরের শেষ অন্ত ও আছরের প্রথম অন্ত এক। এমাম শাফিয়ি ও অধিকাংশ এমাম

ছহি মোছলেমের আবদুল্লা বেনে আমরের বর্ণিত হাদিছ অনুযায়ী বলেন যে, জোহর ও আছরের অঙ্ক পৃথক পৃথক এবং হজরত জিবরাইলের হাদিছের মর্ম এইরূপ হইবে যে, দ্বিতীয় দিবসে এমন সময় জোহর পড়িয়াছিলেন যে, নামাজ শেষ হইলেই প্রত্যেক বস্তুর সমান ছায়া হইয়াছিল।" পাঠক প্রশ্নোক্ত হাদিছদ্বয়ের মর্ম ঠিক ঐরূপ বুঝিতে হইবে।

আয়নি, দ্বিতীয় খণ্ড, ৫৩৮ পৃষ্ঠা :—

والجواب عن الثاني أن قوله آخر الظهور إلى وقت العصر آخره إلى آخر وقته الذي يتصل به وقت العصر فصلى الظاهر في آخر وقته ثم صلى العصر متصلاً به في أول وقت العصر فيطلق عليه أنه جمع بينهما .

উপরোক্ত আনাছের হাদিছের মর্ম এই যে, জোহরের নামাজ উহার শেষ অঙ্কে পড়িতেন, তৎপরে আছরের প্রথম অঙ্কে আছর পড়িতেন, অতএব আছর ও জোহর আপন আপন অঙ্কে আদায় হইত।

মোহাম্মদিদের তৃতীয় আপত্তি ;—

—০—

আবু দাউদ ও তেরমজি বর্ণনা করিয়াছেন যে, হজরত মার্বাজ (রাঃ) বলেন, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) তবুকের যুদ্ধে জোহর ও আছর জোহরের অঙ্কে এবং মগরেব ও এশা মগরেবের অঙ্কে পড়িয়াছিলেন ; ইহাতে অঙ্কের অগ্রে আছর ও এশা পড়া সাব্যস্ত হয়।

হানিফিদের উত্তর ;—

এমাম আবু দাউদ, হজরত মার্বাজের (রাঃ) ছন্দে জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) তবুক যুদ্ধে জোহরের অঙ্কে জোহর ও আছর

পড়ার সম্বন্ধে দুইটী হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন, প্রথম হাদিছের এক জন রাবির নাম হেশাম বেনে ছায়াদ।

আয়নি, তৃতীয় খণ্ড, ৫৭৪ পৃষ্ঠা :

قلت انكر ابوداؤد هذا الحديث و هشام بن سعد ضعفه يحيى بن معين و قال ابو حاتم يكتب حديثه و لا يحتج به و قال احمد لم يكن بالحافظ

এমাম আবু দাউদ এই হাদিছকে অগ্রাহ্য করিয়াছেন। এমাম এহিয়া ময়্যীন উক্ত হেশামকে জইফ্ বলিয়াছেন। এমাম আবু হাতেম বলিয়াছেন, তাঁহার হাদিছ লেখা বাইতে পারে, কিন্তু উহা দলীল হইতে পারে না। এমাম আহমদ বলিয়াছেন, তাঁহার স্মৃতিশক্তি ছিল না।

দ্বিতীয় হাদিছটী কোতোয়রা হইতে বর্ণিত হইয়াছে।

আয়নি, উক্ত পৃষ্ঠা :—

قال ابوداؤد لم يرو هذا الحديث الا قتيبة و حده يماني تعرف به و لهذا قال الترمذي حديث حسن غريب تفرد به قتيبة لا يعرف احد رواة عن اليماني غيره و ذكر ان المعروف عند اهل العلم حديث معاذ من حديث ابي الزبير و قال ابو سعيد بن يونس الحافظ لم يحدث به الا قتيبة و يقال انه غلط و ان مريض يزيد بن ابي حبيب ابو الزبير و ذكر الحاكم ان الحديث موضوع و قتيبة بن سعيد ثقة مأمون و حكى عن البخاري انه قال قلت لقتيبة بن سعيد مع من كتبت عن اليث بن سعيد حديث يزيد بن ابي حبيب عن ابي الطويل فقال كذبته مع خالد المدائني قال البخاري و كان خالد المدائني يدخل الاماديث على الشيوخ و خالد المدائني متروك الحديث و قال ابن عدي انه عن اليث بن سعد غيرو حديث منكر و اليث يروي من رواية خالد عنه ذلك الاماديث

এমাম আবু দাউদ বলিয়াছেন, কেবল কোতোয়রা এইরূপ হাদিছ

বর্ণনা করিয়াছেন। এমাম তেরমজি বলিয়াছেন, এই হাদিছটি হাঠান, কেবল কোতায়বা ইগা বর্ণনা করিয়াছেন। কোতায়বা ব্যতীত এমাম লায়েছের অন্যান্য শিষ্য এই হাদিছটি স্বীকার করেন না। এমামগণ (ছুফিয়ান ছওরি, মালেক ও কোবরাহ প্রভৃতি) হজরত মায়াজের হাদিছ আবুজ জোবায়ের হইতে যাহা বর্ণনা করিয়াছেন, তাহাই বেশী প্রসিদ্ধ (ছহি)।

হাফেজ আবু ছরীদ বলেন, কেবল কোতায়বা অন্যান্য এমামের বিরুদ্ধে এই হাদিছটি বর্ণনা করিয়াছেন; ইহাতে তিনি ভ্রম করিয়াছেন এবং এক জন রাবির স্থানে অন্য এক জন রাবির নাম উল্লেখ করিয়াছেন। এমাম হাকেম বলিয়াছেন, যদিও কোতায়বা দিশ্বাস-ভাজন ও সত্যবাদী আলেম, তথাচ এই হাদিছটি বাতীল ও অমূলক। এমাম বোখারি কোতায়বাকে জিজ্ঞাসা করিয়াছিলেন, আপনি কোন্ লোকের সঙ্গে বসিয়া এই হাদিছটি লিখিয়াছিলেন? তিনি তদুত্তরে বলিয়াছিলেন, খালেদ মাদাইনির সঙ্গে বসিয়া লিখিয়াছিলাম। এমাম বোখারি বলিলেন, খালেদ শিক্ষকদের নামে মিথ্যা কথা রচনা করিয়া হাদিছ বলিয়া প্রকাশ করিত। খালেদের বর্ণিত হাদিছ বাতীল। এম্মে আদি বলিয়াছেন, খালেদ এমাম লায়েছের নাম লইয়া অনেক বাতীল হাদিছ প্রকাশ করিয়াছে, অথচ এমাম লায়েছ ইহা বর্ণনা করেন নাই।

এমাম আবু দাউদ হজরত এবনে আব্বাছের (রাঃ) ছনদে তৃতীয় একটা হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন। এমাম আহমদ, বয়হকি ও আবুদুর রাজ্জাক এই হাদিছটি বর্ণনা করিয়াছেন। এই হাদিছের এক জন রাবির নাম হোছেন বেনে আবুদুল্লা।

আয়নি, ৩য় খণ্ড, ৫৬৯ পৃষ্ঠা :—

و حسين بن عبد الله هذا لا يثبت بحديثه قال ابن المديني
ترك حديثه وقال ابو جعفر العقيلي وله غير حديث لا يتابع عليه

و قال احمد بن حنبل له اشياء متكررة و قال ابن ماجة ضعيف
و قال ابو حاتم ضعيف يكتب حديثه ولا يحتج به و قال النسائي
متروك الحديث و قال ابن حبان يقلب الاسانيد و يرفع المسانيد

এমাম এবনে মাদিনী, আবু জাফর, আহমদ বেনে হাম্বল, এহিয়া
ময়ীন, আবু হাতেম, নেছায়ী ও এনে হাববান, হোছেন বেনে আব-
দুল্লাকে জইফ, এবং পরিত্যক্ত ও অযোগ্য বলিয়াছেন। তাহার
হাদীছকে অযোগ্য ও বাতিল বলিয়াছেন।

এমাম হাকেম 'আরবাইন' গ্রন্থে ও আবু নয়ীম 'মোছতাক্ব রাজ'
গ্রন্থে হজরত আনাছ (রাঃ) হইতে জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ)
জোহর ও আছর, জোহরের অন্তে পড়িবার একটি হাদিছ বর্ণনা
করিয়াছেন। এমাম হাকেম বলিয়াছেন, কোন লোক এই মিথ্যা
কথাটি হাদিছ বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন, অতএব ইহা বাতিল
কথা। আয়নি, তৃতীয় খণ্ড, ৫৭৪।৫৬৯ পৃষ্ঠা :—

قلت في ثبوت هذه الزيادة نظر - و حكى عن أبي داود
انه قال ليس في تقديم الوقت بحديث قائم

এমাম আয়নি বলেন, জোহর ও আছর জোহরের অন্তে পড়ি-
বার হাদিছটী ছহি নহে। এমাম আবুদাউদ হইতে বর্ণিত হইয়াছে
যে, অন্তের অগ্রে নামাজ পড়িবার কোনই হাদিছ ছহি নহে।

আল্লামা কোস্তোলানি 'এরশাদোছ-ছারি' টীকায়, আল্লামা
জারকানি 'মোয়াস্তা'র টীকায় ও কাজি শওকানি 'নয়লোল-আওতার'
টীকায় এমাম আবু দাউদ হইতে উক্ত কথা বর্ণনা করিয়াছেন।

ছহি বোখারি, মোছলেম ও আবু দাউদে হজরত আনাছ (রাঃ)
হইতে বর্ণিত আছে :—

فان زادت الشمس قبل ان يرتحل صلى الظهر ثم ركب

জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) কোনও স্থানে যাত্রা করিবার

অগ্রে সূর্য্য গড়িয়া গেলে, তিনি জোহর পড়িয়া উষ্ট্রের উপর আরোহণ করিতেন।”

এই হাদিছে প্রমাণিত হইতেছে যে, জোহরের অন্তে আছর পড়া জায়েজ নহে; যদি জায়েজ হইত, তবে তিনি জোহরের সহিত আছরও পড়িয়া লইতেন। আরও প্রমাণিত হয় যে, আছরের নামাজ জোহরের অন্তে পড়িবার হাদিছ গুলি ছহি নহে।

আরকানে-আরবারী ২৭৬ পৃষ্ঠা :—

“واما جمع التقديم فلم يرو الا في الروايات الشاذة لا
اعتدوا بها عند سطوح شمس القاطع ثم ليس في رواية أبي داود
من معاذ ما يدل على تقديم العصر عن وقتها وإنما فيه إذا زالت
الشمس قبل أن يرتحل جمع بين الظهر والعصر ويجوز أن يكون
الجمع أن يؤخر الظهر إلى آخر وقتها ويعجل العصر أول وقتها
أو أن المراد بالجمع الجمع في قول رافع وإن كانتا أدباً في
وقتهما—

অকাষ্ঠ্য দলিলে প্রমাণিত হইল যে, অন্তের অগ্রে নামাজ পড়া জায়েজ নহে; এক্ষেত্রে অন্তের অগ্রে নামাজ পড়িবার হাদিছ-গুলি প্রধান প্রধান এমামগণের হাদিছ গুলির বিরুদ্ধ বলিয়া অগ্রাহ হইবে। আরও আবু দাউদের মারীফ বর্ণিত হাদিছেও অন্তের অগ্রে আছর পড়া প্রমাণিত হয় না; কেন না উহাতে কেবল এইটুকু বর্ণিত হইয়াছে,—(জনাব হজরত) নবি করিমের (ছাঃ) যাত্রা করিবার অগ্রে সূর্য্য গড়িয়া গেলে, তিনি জোহর ও আছর এক সঙ্গে পড়িতেন। কিন্তু কোন অন্তে উক্ত নামাজ দ্বয় পড়িয়াছিলেন, সে কথার উল্লেখ নাই), হইতে পারে যে, তিনি দেবী করিয়া শেষ অন্তে জোহর ও প্রথম অন্তে আছর পড়িতেন, এক্ষেত্রে যদিও এক গণ্ডে দুই নামাজ পড়া হইত, তথাচ জোহর ও আছর পৃথক পৃথক অন্তেই পড়া হইত।

মোহাম্মাদিদের চতুর্থ আপত্তি ।

—০—

ছহি মোহলেম, তেরমজি ইত্যাদি হাদিছ গ্রন্থে আছে, “হজরত এবনে আব্বাছ (রাঃ) বলেন, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) মদিনা শরিফে জোহর, আছর এক সঙ্গে এবং মগরেব, এশা এক সঙ্গে পড়িয়াছিলেন, (সে সময়) বর্ষা বা কোন ভয় ছিল না ।” মোহাম্মাদিগণ বলেন, এই হাদিছ অনুযায়ী বাটী বসিয়া থাকিয়াও বিনা কারণে দুই অঙ্ক নামাজ এক অঙ্কে পড়া জায়েজ হইবে ।

হানিফিদের উত্তর ;—

ছহি তেরমজি, ২৩৪ পৃষ্ঠা :—

جميع ما في هذا الكتاب من الحديث هو معمول به ربه
اذن بعض اهل العلم ما خلا حديثين حديث ابن عباس ان النبي
صلعم جمع بين الظهر والعصر بالمدينة والمغرب والعشاء من غير
خوف ولا سفر ولا مظهر الخ -

এমাম তেরমজি বলেন, কোন না কোন এমাম এই কেতাবের প্রত্যেক হাদিছকে গ্রহণ করিয়াছেন, কেবল দুইটী হাদিছ কোন এমাম গ্রহণ করেন নাই, প্রথম উপরোক্ত এবনে আব্বাছের হাদিছ ।

এমাম নাবাবি বলেন, আলেমগণ উক্ত হাদিছের মর্মে অনেক প্রকার আনুমানিক (কেয়াছি) মত প্রকাশ করিয়াছেন, তৎ সমস্তই বাতীল ; কিন্তু কেহ কেহ বলিয়াছেন, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) পীড়া বশতঃ এইরূপ কাজ করিয়াছিলেন, ইহাই যুক্তিযুক্ত মত । কাজি শওকানি প্রভৃতি এমাম নাবাবির এই মতটী অসঙ্গত বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন ।

মিছরি ছাপা ছহি বোখারি, ১৩০ পৃষ্ঠা ও ছহি মোহলেম, ১ম খণ্ড, ২৪৬ পৃষ্ঠা :—

قال سمعت ابا الشعثاء جابرا قال سمعت ابن عباس رضي
 قال صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانية اجمعا و سبعة فقلت يا ابا
 الشعثاء اظنه اخر الظهور و عجل العصر و عجل العشاء و اخر
 المغرب قال و انا اظنه

রাবি আমর, জাবের হইতে বর্ণনা করিয়াছেন, হজরত এবনে
 আব্বাহ (রাঃ) বলিয়াছেন, আমি জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ)
 পশ্চাতে জোহর, আছর এক সঙ্গে এবং মগরেব, এশা এক সঙ্গে
 পড়িয়াছিলাম; আমর জাবেরকে বলিলেন, বোধ হয়, জনাব হজরত
 নবি করিম (ছাঃ) জোহর শেষ অঙ্কে, আছর প্রথম অঙ্কে এবং
 মগরেব শেষ অঙ্কে এশা প্রথম অঙ্কে পড়িয়াছিলেন। জাবের
 বলিলেন, আমিও ঐরূপ ধারণা করি। হুহি নেছায়ী ৯৮ পৃষ্ঠা :—

عن ابن عباس قال صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم ثمانية
 و سبعة اجمعا اخر الظهور و عجل العصر و اخر المغرب و عجل
 العشاء —

হজরত এবনে আব্বাহ (রাঃ) বলিয়াছেন, আমি জনাব হজরত
 নবি করিমের (ছাঃ) পশ্চাতে মদিনা শরীফে জোহর, আছর এক
 সঙ্গে এবং মগরেব, এশা এক সঙ্গে পড়িয়াছিলাম; ইহাতে তিনি
 জোহর শেষ অঙ্কে, আছর প্রথম অঙ্কে এবং মগরেব শেষ অঙ্কে,
 এশা প্রথম অঙ্কে পড়িয়াছিলেন। মোহাম্মদিদের প্রধান নেতা
 কাজি শওকানি 'নয়লোল-আওত্বারে' লিখিয়াছেন;—

ما يدل على تعدد حمل حديث الباب على الجمع الصوري ما
 أخرجه الذسائي عن ابن عباس بلفظ صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم
 والعصر جميعا والمغرب والعشاء جميعا اخر الظهور و عجل العصر
 و اخر المغرب و عجل العشاء فهذا ان ابن عباس رآه حديث الباب
 قد صرح بان ما رواه من الجمع المذكور هو الجمع الصوري و من
 المؤيدات للأصل على الجمع الصوري ايضا ما أخرجه ابن جرير عن

ابن عمر فل خرج علينا رسول الله صلعم فكان يؤخر الظهور ويعجل
العصر فيجمع بينهما يؤخر المغرب ويعجل العشاء فيجمع بينهما
وهذا هو الجمع الموزن

হজরত এবনে আব্বাছের হাদিছের মর্ম্ম এই যে, প্রথম
নামাজ উহার শেষ অঙ্কে এবং দ্বিতীয় নামাজ উহার প্রথম
অঙ্কে পড়া হইত ; যদিও দুই নামাজ এক সঙ্গে পড়া হইত, তথাচ
প্রত্যেক নামাজ আপন আপন অঙ্কে পড়া হইত । ইহাই নিশ্চয়
হাদিছের মর্ম্ম ; কেন না এমাম নেছায়ী উক্ত হজরত এবনে আব্বাছ
(রাঃ) হইতে এবং এবনে জরির হজরত এবনে ওমার (রাঃ) হইতে
এইরূপ মর্ম্ম বর্ণনা করিয়াছেন ।

মোহাম্মদিদের নেতা মৌলবী ছিদ্দিক হাছান ছাহেব মেছকোল-
খেতামের দ্বিতীয় খণ্ড (৬৭ পৃষ্ঠার) লিখিয়াছেন ;—

ছোবল গ্রন্থে লিখিত আছে, অধিকাংশ এমাম বলিয়াছেন যে,
বাটী বসিয়া কিম্বা স্বদেশে থাকিয়া দুই অঙ্ক নামাজ এক অঙ্কে পড়া
জায়েজ নহে, কেন না অনেক হাদিছে নামাজের এক একটী সময়
নির্দেশ করা হইয়াছে এবং অকাট্য প্রমাণে প্রমাণিত হইয়াছে যে,
জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) প্রত্যেক নামাজ উহার আপন
অঙ্কে পড়িতেন ; এমন কি, হজরত এবনে মছউদ (রাঃ) বলিয়াছেন,
আমি জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) কে অঙ্কের অগ্র-পশ্চাৎ
কোন নামাজ পড়িতে দেখি নাই, কেবল (হজ্জ করিতে) মৌজ-
দালেফা নামক স্থানে মগরেব, এশা এক সঙ্গে পড়িয়াছিলেন এবং
ফজরের নামাজ অঙ্কের অগ্রে পড়িয়াছিলেন । হজরত এবনে
আব্বাছের হাদিছ স্বদেশে দুই নামাজ এক সঙ্গে পড়িবার দলিল
হইতে পারে না, কেন না ইহাতে উল্লেখ নাই যে, দুই নামাজ কোন
অঙ্কে পড়িয়াছিলেন । কোন কোন আলেম বলেন, জনাব হজরত
নবি করিম (ছাঃ) শেষ অঙ্কে জোহর, মগরেব এবং প্রথম অঙ্কে

আছর ও এশা পড়িয়াছিলেন। এমাম কোরতবি এই মতকে উক্তম ও যুক্তিযুক্ত বলিয়াছেন। এমাম মাজেসুন ও তাহাবি ইহাকে বিশ্বাস যোগ্য মত বলিয়াছেন। এবনে ছইয়েদোরাছ এই মত সমর্থন করিয়া বলিয়াছেন যে, ইহা ছহি বোখারি ও মোছলেমের হাদিছ হইতে প্রমাণিত হয়। তৎপরে গ্রন্থকার বলেন, ছহি নেছারীর হাদিছ হইতে ইহাই স্পষ্ট প্রমাণিত হয়, ইহা অকাট্য সত্য মত। অবশেষে তিনি এমাম নাবারির মত খণ্ডন করিয়াছেন। উক্ত মৌলবী ছিদ্দিক হাছান সাহেব রওজা নাদিয়ার ৪৯ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন, বাটী বসিয়া বা স্বদেশে থাকিয়া বিনা কারণে দুই অঙ্ক নামাজ এক অঙ্কে পড়া জায়েজ নহে। কাজি শওকানি এক খণ্ড গ্রন্থে ইহা সপ্রমাণ করিয়াছেন।

পাঠক, ইহাতে স্পষ্ট প্রমাণিত হইল যে, বিদেশে অঙ্কের অগ্রা বা পরে কোন নামাজ পড়া জায়েজ নহে। স্বদেশে বা বাটীতে অঙ্কের অগ্র বা পশ্চাৎ নামাজ পড়া কিছুতেই জায়েজ নয়। মৌলবি আব্বাহ আলী ছাহেব শেখোক্ত মসলার তাঁহাদের মাননীয় নেতাদের মত অমান্য ও অগ্রাহ করিয়াছেন।

বিশা রাক্বাত তারাবিহ্ পড়িবার দলীল।

ছহি বোখারি ও মোছলেম :—

হজরত আ এশা (রা) বলেন, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) রমজান মাসে তিন রাত্রে জোমায়াত সহ মহজ্জিদে তারাবিহ পড়িয়াছিলেন, চতুর্থ রাত্রে অনেক লোক মহজ্জিদে সমবেত হইয়াছিলেন, কিন্তু জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) মহজ্জিদে আগমন করিলেন না। তৎপরে তিনি ফজরের নামাজ পড়িয়া বলিলেন, আমি গত রাত্রে এই আশঙ্কায় মহজ্জিদে আসি নাই, নাজানি তারাবিহ নামাজ

তোমাদের প্রতি করজ হইয়া যায়। ছহি আবু দাউদ, তেরমজি, নেচায়ী ও এবনে মাজা ;—হজরত আবুজার বলেন, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) রমজানের ২৩, ২৫ ও ২৭ এই তিন রাত্রে মছজিদে জোমায়ত সহ তারাবিহ পড়িয়াছিলেন ।

— ছহি বোখারি, ২১৮ পৃষ্ঠা :—

عن عبد الرحمن قال خرجت مع عمر بن الخطاب ليلة في رمضان الى المسجد فاذا الناس اوزاع متفرقون يصلي الرجل لنفسه و يصلي الرجل فيصلته الرهط فقل عمر اني ارجل لرجعت هؤلاء على قارعي واحد لكان امثل ثم عزم فجمعهم على ابي بن كعب قال ثم خرجت معه ليلة اخري والناس يصلون بصلوة قارئهم قال عمر نعمت البدعة هذه

“হজরত আবদুর রহমান (রাঃ) বলিয়াছেন, রমজান শরিফের কোন রাত্রে হজরত ওমারের (রাঃ) সহিত মছজিদে গমন করিয়া দেখিলাম, ছাহাবাগণ ভিন্ন ভিন্ন দলে বিভক্ত হইয়া কেহবা একা তারাবিহ পড়িতেছেন, আর কেহ বা অল্প জামায়ত সহ তারাবিহ পড়িতেছেন ; ইহাতে হজরত ওমার (রা) বলিলেন, আমি অনুমান (কেয়াছ) করি, যদি এই সমস্ত ছাহাবাকে একজন কারীর পশ্চাতে তারাবিহ পড়াইবার ব্যবস্থা করিতে পারি, তবে অতি উত্তম কাজ হইবে । তৎপরে তিনি স্থির সঙ্কল্প হইয়া সকলকে হজরত ওমার বেনে কার্যাবের পশ্চাতে তারাবিহ পড়িবার ব্যবস্থা করিলেন । হজরত আবদুর রহমান বলেন, তৎপর আর এক রাত্রে হজরত ওমারের (রাঃ) সহিত মছজিদে আসিয়া দেখিলাম, সমস্ত ছাহাবা একজন কারীর পশ্চাতে তারাবিহ পড়িতেছেন, ইহাতে হজরত ওমার (রাঃ) বলিলেন, এই নূতন কাজটি অতি উত্তম ।”

মোয়ান্তার মালেকে বর্ণিত আছে, হজরত ওমার (রাঃ) প্রথমে ৮ রাক্যাত তারাবিহ ও তিন রাক্যাত বেতের পড়িতে হুকুম করিয়াছেন ।

অবশেষে হজরত ওমারের হুকুমে বিশ রাক্যাত তারাবিহ্ ও তিন রাক্যাত বেতের পড়া প্রচলিত হইয়াছে।

মোস্তাফায় মালেক, ৪০ পৃষ্ঠা :—

عن يزيد بن زيمان انه قال كان الناس يقومون في زمان عمر بن الخطاب في رمضان ثلاث وعشرين ركعة -

এজিদ বেনে ক্রমান বর্ণিয়াছেন, ছাহাবাগণ হজরত ওমারের (রা) খেলাফত কালে রমজান মাসে বিশ রাক্যাত তারাবিহ্ ও তিন রাক্যাত বেতের পড়িতেন।

এমাম বয়হকি 'মারীরেকাতোছ-ছোনান' গ্রন্থে ছহি ছনদে বর্ণনা করিয়াছেন :—

عن السائب بن يزيد أنهم كانوا يقومون على عهد عمر بن الخطاب بعشرين ركعة وفي عهد عثمان بن عفان وعمر بن الخطاب

ছাএব বেনে এজিদ বলেন, নিশ্চয় ছাহাবাগণ হজরত ওমার, ওছমান ও আলির (রা) খেলাফত কালে বিশ রাক্যাত তারাবিহ্ পড়িতেন।

মছনদে এবনে আবি শায়বা :—

عن عطاء قال اذ كنت بالناس يصومون ثلاثا وعشرين ركعة بالوتر

আতা বলেন, আমি ছাহাবাগণকে বিশ রাক্যাত তারাবিহ্ ও তিন রাক্যাত বেতের পড়িতে দেখিয়াছি। আরও উক্ত গ্রন্থে আছে, হজরত ওবাই বেনে কার্বাব মদিনা শরিফে ছাহাবাগণের সহিত বিশ রাক্যাত তারাবিহ্ পড়িতেন।

হজরত ওমার এক ব্যক্তির উপর ছাহাবাগণকে দ্বিগুণ বিশ রাক্যাত তারাবিহ্ পড়িবার হুকুম করিয়াছিলেন। এইরূপ হজরত আলি হইতেও বর্ণিত হইয়াছে।

মূল কথা এই যে, রমজানের ত্রিশ রাক্যাত বিশ রাক্যাত করিয়া তারাবিহ্ মছজিদে জোয়ায়াত সহ পাঠ করা হজরত ওমারের (রাঃ)

হুকুমে প্রচলিত হইয়াছে এবং এই মতের উপর ছাহাবাদের এজমা হইয়া গিয়াছে।

মেশকাত, ৩০ পৃষ্ঠা :—

فعلیکم بسنتي و سنتی الخلفاء الراشدين المهديين تمسکوا بها
ومضوا علیها بالفواجد

এমাম আবুদাউদ, আহমদ, তেরমজি ও এবনে মাজা বর্ণনা করিয়াছেন যে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বলিয়াছেন, তোমরা আমার ছুন্নতকেও আমার সত্যপরায়েন ও ধার্মিক খলিফা গণের ছুন্নতকে দৃঢ়ভাবে ধারণ কর, উহা এমন ভাবে ধারণ কর, যেমন কোন বস্তু দস্ত দ্বারা ধরা যায়।

× মেশকাত, ৫৭৮ পৃষ্ঠা :—

عن النبي صلعم قال اقتدوا بالذين من بعدي من اصحابي
ابي بكر و عمر

এমাম তেরমজি বর্ণনা করিয়াছেন, “জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) ফরমাইয়াছেন, আমার পরে যে ছাহাবাগণ (খলিফা হইবেন) তাঁহাদের, বিশেষতঃ (হজরত) আবু বকর ও ওমারের (রাঃ) পয়রবি কর।”

হজরত ওমারের (রাঃ) হুকুমে ও ছাহাবাগণের এজমাতে যে বিশ রাক্যাত তারাবিহের প্রচলন হইয়াছে, উহা উপরোক্ত হাদিছদ্বয় অনুযায়ী নিশ্চয় ছুন্নত হইবে।

মৌলবী আববাহ আলি ছাহেব বরকোল মোরাহেদিনের ৬৪।৬৫ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন যে, হজরত ওমার (রাঃ) বা ছাহাবাদের কাজ ছুন্নত। এক্ষেত্রে তাঁহার মতানুযায়ী বিশ রাক্যাত তারাবিহ নিশ্চয় ছুন্নত হইবে।

ছহি বোখারির ১০৪ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে যে, “হজরত নবি করিম (ছাঃ) হজরত আবু বকর এবং ওমারের (রাঃ) সময় পর্য্যন্ত

জোমার এক আজান ছিল। তৎপরে হজরত ওহমান (রাঃ) লোক-
ধিক্য বশতঃ “জওরা” নামক স্থানে আর এক আজান বেশী করিয়া-
ছিলেন।” মোহাম্মদিগণ জোমার দিবস দুই আজানকে ছন্নত বলিয়া
স্বীকার করেন; এরূপ ক্ষেত্রে হজরত ওমার কর্তৃক স্থিরীকৃত বিশ
রাক্যাত তারাবিহ্ কি জন্ম ছন্নত হইবে না?

মৌলবী আব্বাছ আলি চাহেব মাহায়েলে জরুরিয়ার ১৮ পৃষ্ঠায়
মোরাত্তার মালেক হইতে প্রমাণ আনিয়াছেন যে, ঈদের গোছল করা
ছন্নত, কিন্তু উহা কোন হাদিছ নহে, কেবল হজরত ওমারের (রাঃ) পুত্র
আবদুল্লাহর কাজ। পাঠক, মোহাম্মদিগণ হজরত আবদুল্লাহর কাজকে
ছন্নত বলিয়া স্বীকার করিয়াছেন, কিন্তু সেই মোরাত্তার মালেকে
লিখিত আছে যে, উক্ত হজরত আবদুল্লাহর পিতা হজরত ওমার
(রাজিঃ) ও সমস্ত ছাহাবাগণ বিশ রাক্যাত তারাবিহ্ পড়িতেন।
সুতরাং ইহা যে ছন্নত হইবে না, এ কিরূপ বিচার বা কিরূপ মত?

এক্ষণে যাহারা বিশ রাক্যাত তারাবিহ্ ছন্নত বলিয়া অস্বীকার
করেন, তাহাদিগকে জোমার এক আজান দেওয়া আবশ্যিক, আরও
কেবল রমজানের তিন রাত্রে তারাবিহ্ পড়িয়া অপর সমস্ত রাত্রে
তারাবিহ্ পড়া ত্যাগ করা আবশ্যিক, কেননা উহা জনাব হজরত নবি
করিম হইতে সাব্যস্ত হয় নাই।

মাওলানা শাহ্ আবদুল আজিজ চাহেব দেহলবী (কদঃ)
ফাতাওয়া আজিজির প্রথম খণ্ডে (১১৯ পৃষ্ঠায়) লিখিয়াছেন ;—

در باب تارویح چنانچه این حدیث صحیح واقع شده که ما کان
یزید فی رمضان ولا فی غیره علی احدی عشرة رکعة هم مجتدان
این احادیث هم صحیحہ وارن شده اند کہ قالت عائشة رض کان
رسول الله صلعم یجتهد فی رمضان مالا یجتهد فی غیره رواه مسلم
وعنها رض کان اذا دخل العشرة الاخرة من رمضان احدا یلتزم
ایقظ ايامه وجہد وشک الدیـز رواه البیہـاری ومسلم

وأيودا وده الخسالي و عن النعمان بن بشير قال قمنا مع رسول الله
 صلعم في شهر رمضان ليلة ثلث وعشرين الى ثلث الليل الاول ثم
 قمنا مع ليلة خمس وعشرين الى نصف الليل ثم قمنا مع ليلة سبعة
 وعشرين حتى طاننا ان لا نذكر القلاح اي السحور پس وجه تطبيق
 در ميدان اين روايات كه صريح دلالت بر زيادتي و كفاي و كمى نماز
 آنحضرت صلعم در رمضان در غير آن ميكنند و در آن روايت كه نفي
 زيادت ميكنند همين است كه آن روايت معمول بر نماز تهجد است
 كه در رمضان و غير رمضان يكسان بود غالباً بعد از يازده ركعت مع الوتر
 ميرويد دليل بر اين حمل آنست كه روى اين حديث ابو سلمه است
 در كنه اين روايت ميگويد كه قال عايشة رض فقلت يا رسول الله
 صلعم اقام قبل ان توتر قال يا عايشة ان عيني تظام قلبي
 كذا رواه البخاري و مسلم و ظاهر است كه نوم قبل از وتر در نماز تهجد
 متصور ميشود كه در غير آن و روايات زياده معمول بر نماز قرايج است
 كه در عرف آن وقت بقيام رمضان معبر بود

ছহি বোখারি ও মোছলেমের হাদিছে হজরত আএশা (রাঃ) ইহিতে বর্ণিত হইয়াছে যে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) কি রমজান মাসে, কি অন্য মাসে ১১ রাকুয়াতের বেশী নামাজ পড়িতেন না। এইরূপ ছহি মোছলেমে হজরত আএশা (রাঃ) ইহিতে বর্ণিত হইয়াছে যে, “জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) অন্য মাস অপেক্ষা রমজান মাসে বেশী এবাদত (নামাজ পড়া ইত্যাদি) করিতে চেষ্টা করিতেন।” ছহি বোখারি, মোছলেম, আবু দাউদ ও নেছায়ীতে হজরত আএশা (রাঃ) ইহিতে বর্ণিত হইয়াছে যে, “জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) রমজান শরিফের শেষ দশ তারিখে রাত্রি জাগরণ করিতেন, আপন পরিজনকে জাগাইতেন এবং এবাদৎ, নামাজের জন্য বেশী চেষ্টা করিতেন।”

“নোমান বেনে বশির বলিয়াছেন, আমরা জন্ম হজরত নবি

করিমের (ছাঃ) সহিত রমজান শরীফের ২৩শে রাতে রাত্রির এক তৃতীয়াংশ পর্যন্ত তারাবিহ পড়িয়াছিলাম, তৎপরে তাঁহার সহিত ২৫শে রাতে অর্ধেক রাত্র পর্যন্ত তারাবিহ পড়িয়াছিলাম ; তৎপরে তাঁহার সহিত ২৭শে রাতে এত সময় পর্যন্ত তারাবিহ পড়িয়াছিলাম, যাহাতে আমাদের ধারণা হইয়াছিল যে, ছেহরি খাইবার অবকাশ পাইব না।” প্রথমোক্ত হাদিছে প্রমাণিত হইল যে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) রমজান শরীফের রাতে ১১ রাক্যাতের বেশী নামাজ পড়িতেন না। আর শেষোক্ত তিনটি হাদিছে উহার বিরুদ্ধে প্রমাণিত হইল যে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) রমজান শরীফের রাতে অন্য সময় অপেক্ষা অনেক বেশী নামাজ পড়িতেন। এই বিরোধ ভঞ্জন এই ভাবে হইবে যে, প্রথম হাদিছের মর্ম এই যে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বার মাস আট রাক্যাত তাহাজ্জদ ও তিন রাক্যাত বেতের পড়িতেন। ইহার দলিল এই,—এই বোখারি ও মোহলেমের হাদিছের শেষাংশে বর্ণিত হইয়াছে, “হজরত আএশা (রা) বলিলেন, ইয়া রছুলোলাহ্, আপনি বেতের পড়িবার অগ্রে নিদ্রায় যান কি না ? জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) তদন্তরে বলিলেন, আমার দুইটা চক্ষু নিদ্রা যায়, কিন্তু আমার অন্তঃকরণ নিদ্রা যায় না।” আর ইহাও স্বতঃসিদ্ধ যে, তাহাজ্জদ নামাজে বেতেরের অগ্রে নিদ্রায় যাওয়া স্বভাব সিদ্ধ, কিন্তু তারাবিহ নামাজের অগ্রে নিদ্রায় যাওয়া স্বভাব-বিরুদ্ধ ; সেই হেতু প্রথম হাদিছে তাহাজ্জদের কথা বর্ণিত হইয়াছে সুনিশ্চিত। (আরও উক্ত হাদিছে আছে, বার মাস ১১ রাক্যাত নামাজ পড়িতেন, কিন্তু ইহা স্বীকার্য বিষয় যে, অন্য ১১ মাসে আট রাক্যাত তাহাজ্জদ ও তিন রাক্যাত বেতের পড়িতেন, তাহা হইলে ইহাও স্বীকার করিতে হইবে যে, রমজানের উক্ত ১১ রাক্যাত তাহাজ্জদ ও বেতের হইবে। আর যদি রমজান মাসে উহাকে তারাবিহ ধরা যায়, তবে অন্য ১১ মাসে

تارابیہ پڑا ساواستو ہئیو، کینتو ہا ازمولک ۱۳۱) آوار
 یو تین ہادیہ رمنجان شریفی راتر ویشی ناماژ پڑی
 وار کتا ورنیت ہئیواہ، اہا تارابیہ ناماژر بابا،
 ہہاکہ کورام رمنجان ونا ہئیو۔ اکت کاتاوار ۱۱۵۱۱۲۰
 پڑا :-

آمدیم برآنکہ قیام رمضان بیچند رکعت ادا میفرمودند در روایات
 صحیحہ مرفوعہ تعین عدد قیامہ لیکن از الفاظ مذکورہ در حد و
 اجتماع آنحضرت معلوم میشود کہ عددش بسیار بود و در مصنف
 ابن ابی شیبہ و سنن بیہقی درایت ابن عباس رض واره شدہ کہ
 کان رسول اللہ صلعم یصلی فی رمضان فی غیر جماعۃ بعشرین رکعۃ
 و یوتر اما بیہقی این درایت را تضعیف نموده بآنکہ زاری این
 حدیث حد ابو بکر ابن ابی شیبہ است حال آنکہ ابو شیبہ حد
 ابو بکر بن ابی شیبہ آنقدر ضعف ندارد کہ درایت ارا مطروح مطلق
 ساختہ شود آرے اگر معارض او حدیث صحیح می شد البتہ ساقط
 می گشت و قد سبق ان ما یقوہم معارضۃ لہ اعنی حدیث ابی سلمۃ
 عن عائشۃ المتقدم ذکرہ لیس معارضۃ بالحقیقۃ بقی سالما کیف
 و قد تأید بفعل الصحابة رض کما رواہ البیہقی فی سننہ باسناد
 صحیح عن الثابت بن زید رض قال كانوا یقومون علی عهد عمر بن
 الخطاب فی شهر رمضان بعشرین رکعۃ و دردی المالک فی الموطا
 عن یزید بن زمران قال کان الناس یقومون فی زمان عمر رض بثلاثۃ
 و عشرین رکعۃ فی رایت باحدی عشرۃ و بیہقی درین مورد درایت
 جمع نموده است باینطریق کہ اول صحابہ کرام رض عدد یازدہ را کہ
 عدد مشہور تہجد آنحضرت بود درین نماز ہم اختیار فرمودہ بودند
 للعلۃ المشترکہ بینہما وهو ان کلا منہما صلوة اللیل و چون نزد ایشان
 ثابت شد کہ آنحضرت درین نماز درین قیام زیادہ از ان عدد میفرمودند
 و بہ عشرین میرسانیدند من بعد عدد بیست و سہ را اختیار کردند و

برين عدد اجماع شده بود بعد از تحقیق اجماع مراجع این ۵۵ هم از ضروریات کتب در حق قرون متأخره *

এক্ষণে ইহাই বিচার্য বিষয় যে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) কয় রাক্যাত তারাবিহ পড়িতেন। জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) হইতে রাক্যাতের পরিমাণ সম্বন্ধে কোন ছহি হাদিছ বর্ণিত হয় নাই; কিন্তু জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) রমজান শরিফের রাতে বেশী চেষ্টা করায় বুঝা যায় যে, রাক্যাতের সংখ্যা বেশী ছিল।

এবনে আবু শায়বা ও বয়হকি বর্ণনা করিয়াছেন, হজরত এবনে আব্বাছ (রাঃ) বলিয়াছেন, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) রমজান শরিফে বিনা জামায়াতে ২০ রাক্যাত তারাবিহ ও নেতের পড়িতেন। এমাম বয়হকি বলেন, এই হাদিছের রাবি আবু শায়বা জইফ, কাজেই উক্ত হাদিছও জইফ; কিন্তু আবু শায়বা এরূপ জইফ নহেন যে, তাঁহার বর্ণিত হাদিছ একেবারে পরিত্যক্ত হইবে। অবশ্য যদি কোন ছহি হাদিছ ইহার বিরোধী হইত, তবে উহা পরিত্যক্ত হইত। আরও ইতিপূর্বে প্রমাণিত হইয়াছে যে, আবু ছালুমা বর্ণিত হজরত আএশার (রাঃ) হাদিছ প্রকৃত পক্ষে ইহার বিরোধী (মোখালেফ) নহে; তাহা হইলে হজরত এবনে আব্বাছ (রাঃ) বর্ণিত বিশ রাক্যাত তারাবিহ নামাজের হাদিছ নির্বিবাদে দলিল হইবে; যখন মোয়াত্তা ও বয়হকি বর্ণিত ছাহাবাদের বিশ রাক্যাত তারাবিহ পড়ার হাদিছও হজরত এবনে আব্বাছের (রাঃ) হাদিছের পৃষ্ঠপোষক হইতেছে, তখন উক্ত হাদিছ কি জন্ত দলিল হইবে না? অবশ্য মোয়াত্তার এক জনদে ছাহাবাদের ৮ রাক্যাত তারাবিহ পড়িবার কথাও আছে; এমাম বয়হকি উহার তাৎপর্য এই ভাবে প্রকাশ করিয়াছেন, যে, ছাহাবাগণ প্রথমতঃ তাহাজ্জদের ম্যায় ৮ রাক্যাত তারাবিহ পড়িয়াছিলেন, তৎপরে যখন

তাহারা অবগত হইলেন যে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) রম-
জান শরিফের রাতে আরও বেশী নামাজ পড়িতেন, তখন হইতে
তাহারা বিশ রাক্যাত তারাবিহ্ ও তিন রাক্যাত বেতের পড়িতে
লাগিলেন। ইহার প্রতি তাহাদের এজমা হইয়া গিয়াছে এবং এই
এজমার কারণে পরবর্তী লোকদের পক্ষে এই বিশ রাক্যাত তার-
বিহ্ পড়াও আবশ্যক হইয়াছে।

আরকানে-আরবায়ীঃ—

ر سواظية المصعبية على عشرين قرينة صحيحة هذه الرواية

ছাহাবগণ বিশ রাক্যাত তারাবিহ্ পড়িতেন, ইহাতেই হজরত
এব্নে আব্বাহ (রাজি) বর্ণিত, জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ)
বিশ রাক্যাত তারাবিহ্ পড়িবার হাদিছের ছহি হওয়া প্রমাণিত হই-
য়াছে।

শাহ্ ছাহেব উক্ত ফাতাওয়ার ১২০।১২৩ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন ;—
এমাম মালেক হইতে রমজান শরিফে বেতের ভিন্ন ৩৬ রাক্যাত
নামাজ পড়িবার কথা বর্ণিত হইয়াছে ; ইতিহাস পাঠ করিলে ইহার
তাৎপর্য এইরূপ বুঝা যায় যে, মক্কা বাসিগণ প্রত্যেক চারি রাক-
যাত অন্তে সাত কদম তওয়াফ (কাবা শরিক প্রদক্ষিণ) করিতেন,
কেবল শেষ চারি রাক্যাতে তওয়াফ করিতেন না। মদিনা বাসি-
গণের পক্ষে তওয়াফ করা সম্ভবপর ছিল না, কাজেই তাহারা শেষ
চারি রাক্যাত ভিন্ন প্রত্যেক চারি রাক্যাত অন্তে চারি চারি রাক-
যাত নফল পড়িতেন, এই কারণে বিশ রাক্যাত তারাবিহ্ ও ১৬
রাক্যাত নফল একুনে ৩৬ রাক্যাত নামাজ হইল।

মৌলবী আব্বাহ আলী ছাহেব মাছারেলে-জরুরিয়ার ১০৯ পৃষ্ঠায়
এব্নে হাব্বান ও এব্নে খোজায়মা হইতে যে আট রাক্যাত তারাবিহ্
নামাজের হাদিছ আনিয়াছেন, মৌলানা শাহ্ আবদুল আজিজ (কদঃ)
ছাহেবের উপরোক্ত ফাতাওয়া অনুযায়ী উহা ছহি নহে। দ্বিতীয়

এই যে, উহা তাহাজ্জদ নামাজের বিষয় বর্ণিত হইয়াছে, তাহা হি
নামাজের ব্যবস্থা নহে। তৃতীয় এই যে, যদি স্বীকার করা যায় যে,
জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) আট রাকয়াত তারাবিহ্ পড়িতেন
এক ছাহাবাগণ এক মতে বিশ রাকয়াত তারাবিহ্ পড়িতেন, তাহা
হইলেও আমরা মজহাবাবলম্বিগণ বিশ রাকয়াত তারাবিহ্ পড়িয়া
জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) তরিকা ও ছাহাবাগণের তরিকা
উভয়টী অবলম্বন করিয়াছি। জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ)
ফেরকার হাদিছে বলিয়াছেন,—

مَا أَنَا عَلَيْهِ أَهْدَابِي

“ঐ ফেরকা বেহেশতী হইবেন—বাহারা আমার ও আমার
ছাহাবাদের তরিকা অবলম্বন করিবেন।” মোহাম্মদিগণ ত্রিশ রাতে
তারাবিহ্ পড়িয়া ও বিশ রাকয়াত তারাবিহ্ না পড়িয়া ছাহাবাদের
কতক তরিকা মান্য করিলেন, ও কতক তরিকা অমান্য করিয়া
বেহেশতী ফেরকা হইতে বাহির হইয়া গেলেন কি না? ইহাই
বিচার সাপেক্ষ। চতুর্থ এই যে, যদি মোহাম্মদিগণ স্বীকার করেন
যে, ছাহাবাগণ জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) কোন হাদিছের
সংবাদ পাইয়া বিশ রাকয়াত তারাবিহ্ পড়িয়াছিলেন, তবে তাহারা
জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) ছন্নত ত্যাগ করিতেছেন।
আর যদি বলেন যে, ছাহাবাগণ কেয়াছি মতে বিশ রাকয়াত তারাবিহ্
পড়িতেন, তবে মোহাম্মদিগকে কেয়াছ শরিরতের একটী
দলিল বলিয়া স্বীকার করিতে হইবে।

মৃতদের পক্ষে জীবিতদের ছওয়াব রেছানি কল দায়ক ও জায়েজ
হইবার দলীল।

মেশকাত, ২৬ পৃষ্ঠা :—